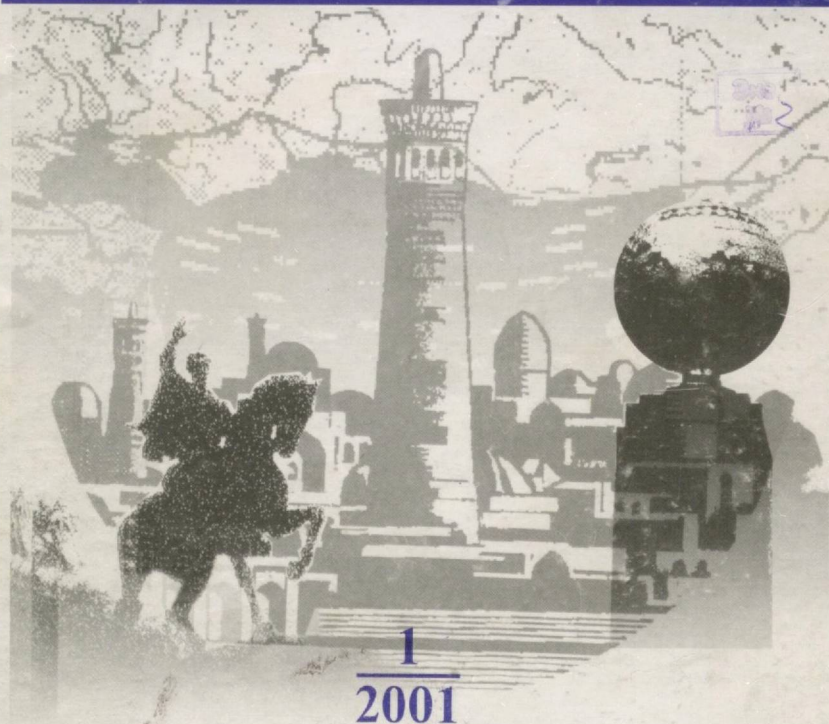


2001 n 1-4.

617
2001 / 1-4

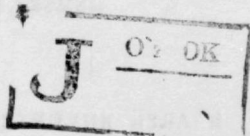
14
2

O'ZBEKISTON TARIXI



1
2001

O'ZBEKISTON RESPUBLIKASI FANLAR AKADEMIYASI



O'ZBEKISTON TARIXI

*Jurnalga 1998 yil iyulda asos solindi
Bir yilda to'rt marta chiqadi*

1

2001



Toshkent

O'zbekiston Respublikasi Fanlar akademiyasi

«Fan» nashriyoti

Таҳрир ҳайъати:

Дилором АЛИМОВА (бош муҳаррир), Азамат ЗИЁ, Бўрибой АҲМЕДОВ, Шонра АСАДОВА (масъул котиб), Омонулло БҮРИЕВ, Валерия ГЕНТШКЕ, Доно ЗИЁЕВА, Незматилла ИБРОҲИМОВ, Зиёвиддин ИСЛОМОВ, Уткир ИСЛОМОВ, Мирсодиқ ИСҲОҚОВ, Элёр КАРИМОВ, Розия МУКМИНОВА, Эдвард РТВЕЛАДЗЕ, Рустам СУЛАҲИМОНОВ (бош муҳаррир ўринбосари), Темур ШИРИНОВ, Музаффар ХАҒИРУЛЛАЕВ, Нозим ҲАБИБУЛЛАЕВ, Фарҳод ҚОСИМОВ, Асомиддин УРИНБОЕВ.

Манзилимиз:

700170, Тошкент, И. Мўминов кўчаси, 9-уй
Телефонлар: 133-47-12; 162-38-73

© Ўзбекистон Республикаси ФА «Фан» нашриёти, 2001 йил.

Муҳаррирлар: М. Саидова, Ҳ. Раупова
Техмуҳаррир: Л. П. Тюрина

Рўйхатдан ўтиш тартиби № 00208. Теринга берилди 19.02.2001. Босишга рухсат этилди 6.04.2001.
Қоғоз бичими 70×100^{1/16}. Адабий гарнитура. Юқори босма. «Езма» қоғози. Шартли босма 6,77 т.
Ҳисоб-нашриёти 6,0 т. 801 нусха. 12-бюджетга.

ЎзР ФА «Фан» нашриёти: 700047, Тошкент, акад. Я. Ғуломов кўчаси, 70.
ЎзР ФА «Фан» нашриётининг босмахонаси: 700170, Тошкент, акад. Ҳ. Абдуллаев кўчаси, 79.

„Авесто“нинг 2700 йиллигига

А. Аширов

ЎЗБЕК ХАЛҚИ ТУРМУШ ТАРЗИДА ЗАРДУШТИЙЛИК ИЗЛАРИ

Дунёда янги динларни инсонларга етказувчи, ижтимоий-маданий ҳаётда ва тарихда ўчмас из қолдирган сиймолар кўп бўлган. Шулардан бири Зардуштдир. У милoddан олдинги VII асрнинг охири ва VI асрнинг биринчи ярмида Ахура-Маздани яккаю ягона тангри деб эълон қилиб, тарихда биринчи бор ваҳдоният гоёсига таянган зардуштийлик динига асос солган. Зардуштийлик дини бундан 2,5 минг йил муқаддам, Эрон, Афғонистон ва Ўрта Осиёдаги кўпгина давлатларга ҳамда Кавказортининг баъзи ҳудудларига ёйилган.

Милoddан олдинги V—IV асрлардаги қадимги юнон олимларининг асарларида илк бор Зардуштнинг номи учрайди. Юнонлар уни Зороастра, у асос солган динни эса «зороастризм» номи билан юритишган.

Ҳозирга қадар яратилган баъзи тадқиқотлар асарлар, ёзилган китобларда Зардушт ва у яратган дин «мажусийлик», «оташпарастлик» деб нотўғри талқин этиб келинди. «Денкард» ва бошқа паҳлавий тилидаги китобларда Зардуштнинг исми «Магупта» шаклида зикр этилган. Бу ёдгорликлар араб тилига таржима қилинганда, Зардушт «Мажус» ва «Мажуса» тарзда ёзилган. Натижада унинг номи араб тилидаги илмий адабиётларда «Мажус», тарғиб қилган дини «Мажусий» деб аталган.

«Оташ», «Қуёш», «Нур», «Рўшнолик» зардуштийлик динининг рамзий символи бўлган бўлса-да, лекин зардуштийлар ҳеч қачон қуёш, оловга сиғинган эмас. Фақат қуёш, ёруғликка қараб ибодат қилишган, сайил ва тўйларида ўртада гулхан ёқиб, атрофида ўйнашган, марҳумлар руҳини шам ёқиб хурсанд қилганлар. «Авесто»да икки ўринда оташ ва қуёш Ахура-Мазданинг фарзандларидир дейилди, унда оташпараст деган калима учрамайди ва ҳар саҳифада «Эҳ, Ахура-Мазда! Биз сени мадҳ этамиз, биз маздопарастмиз!»—деган хитоб такрор келади.

Бугунги кунгача зардуштийликка оид юзлаб тадқиқотлар ва илмий асарлар ёзилган бўлиб, уларнинг аксарияти зардуштийликнинг назарияси, фалсафаси ва унинг тарихига бағишланган¹. Ҳозиргача зардуштийлик маросимлари ва унинг бугунги кундаги излари тадқиқотчилар томонидан жуда кам ўрганилган². Шу боис биз ушбу

¹ Рапопорт Ю. А. Из истории религии древнего Хорезма. М.: Наука, 1971; Boyce M. A. History of Zoroastrianism. Vol. 2. (Hand-buch der Orientalistik). Leiden, 1982; Рак И. В. Мифы древнего и раннесредневекового Ирана (зороастризм). СПб.: М., 1998.

² Зардуштийлик маросимларига оид адабиётлар тўғрисида батафсилроқ қarang: Бойс М. Зороастрийцы. Верования и обычаи. М., 1988; Дорошенко Е. А. Зороастрийцы в Иране. М.: Наука, 1982.

мақолаамизни зардуштийлик маросимлари ва унинг ўзбек халқи турмуш тарзидаги изларига бағишладик.

Зардуштийлар бир неча асрлар давомида руҳонийлар кузатуви остида ўзларининг урф-одат ва маросимларини шакллантирганлар. Зардуштийларда йил фасллари билан боғлиқ байрамлар, Наврўз, ойлар байрами, ажодлар эътиқоди, турли дуолар айтиш, покланиш маросимлари, ўсмирларни зардуштийликка қабул қилиш (сидрапўшлик — оқ либос кийиб, белбоғ боғлаш) ва бошқа зардуштийлик тантаналари муҳим роль ўйнаган. Бундан ташқари зардуштийларда никоҳ маросими, бола туғилиши ва дафи маросимлари ҳам мавжуд бўлиб, буларда асосан яқин қариндошлари, шаҳар ва қишлоқнинг ҳурматли кишилари билан бирга руҳоний ҳам иштирок этган. Зардуштийлик маросимлари сирасига кундалик ибодат ҳам кирган. Ҳар бир зардуштий фарзанди етти ёшдан бошлаб, баъзи бир дуоларни ёдлаб, ўз дини руҳида тарбияланган. Жамики қавм — қабилалар орасида «логамзодан» (отга сувлиқ солиш), «зин-задан» (отни эгарлаш), «камарбастан» одатига қатъий амал қилинган. Масалан, чорвачилик билан машғул қавмларда қизларга юнгдан ип йиғириш, урчуқ ва чархда ишлаш, матолар тўқиш, либослар тикиш шарт ҳисобланган. Ўғил болалар эса мол боқиш, туя, отларни парваришлаш, уларни бошқара олиш, яйловларда сурувни ўтлатиш, чорвани йиртқич ҳайвонлар ва қароқчилардан ҳимоя қилиш, ўттиз икки ҳарбий ҳунарни билиш мажбурий бўлган. Ана шундан сўнг қизлар ўн беш, ўғил болалар ўн етти ёшида «логамзодан» ва «зин-задан» имтиҳонидан ўтган. Натижада балоғат ёшига етган, рўзгор юритишни ўрганиб «катбону» (уй бекаси), «катхудот» (онла бошлиғи) бўлиш, чўпон чўлигини олиб, от суриш, туя миниб юриш ҳуқуқини қўлга киритишган. Алоҳида ик-тидорга эга йиғитлар эса, чавандозликка махсус тайёрланганлар, ҳарбий машқларда иштирок этганлар.

Зардуштийлик дини, яъни ягона тангрига эътиқод расман қабул қилинган, «сидрапўшлик» удуми жорий қилинган. Бунга кўра Ахура-Мазда фарзлари, ҳамда Зардушт ўғитларидаги суннатларни тўла бажарадиган, ҳар жиҳатдан пок, юксак ахлоқли, устоз фотиҳасини олган зардуштийга оқ матодан чакмон, қўйлак кийгизиб, бошига салла ўраш, белига эса юнг ипдан тўқилган белбоғни боғлаш одат тусига кирган. Белбоғни боғлашда белидан уч марта ўралган ва олди-орқа тарафидан тугун қилиб боғлаб қўйилади. Эътиқодли зардуштий бутун умри давомида ушбу белбоғни боғлаб, сидрапўшни кийиб юрган. Фақатгина ҳар бир ибодатдан олдин белбоғини ечиб боғлаган³. Бу одат сал кам ўн уч аср давом этган. Зардуштийларнинг белбоғ боғлашларининг рамзий маъноси юз йиллар давомида шаклланган бўлиб, уни уч марта тугиш зардуштийларнинг уч қисмли этикасини билдирган⁴.

Фарғона водийси бўйлаб ўтказган дала тадқиқотларимизда зардуштийларнинг «сидрапўшлик» удумининг ўзига хос изларини учратдик.

³ Рак И. В. Мифы древнего и раннесредневекового Ирана. С. 270.

⁴ Бу ерда зардуштийларнинг 3 этикаси: эзгу фикр, эзгу сўз, эзгу амаллари ҳақида сўз кетяпти. Қаранг: Бойс М. Зороастрийцы. Верования и обычаи. С. 42.

Жумладан, XX аср бошларида водийда барча эркаклар ятак кийиб, белларига белбоғ боғлаш ва салла ўраш удуми кенг тарқалган эди. Одатда белбоғ ва салла ўраш болалик ёшидан ўсмирлик ёшига ўтган даврида бажарилган. Белбоғ доимо уч марта тугун қилиб боғланган. Қолаверса, халқимиз орасида бошқа юртлардан келган меҳмонларга, нинкоҳ тўйида келиннинг хонадониди куёвга тўн, дўппи кийдириш ва беллига белбоғ боғлаш удуми ҳам кенг тарқалган. Бу удумнинг асосида бир томондан меҳмонга, куёвга бўлган ҳурмат, иззат-икром намоён бўлса, бошқа томондан ўша меҳмоннинг халқимиз сафига рамзий қабул қилинганлиги ёки куёвнинг келин онласининг янги аъзоси бўлганлигини аниқлатган. Бизнингча, халқимиз орасидаги тўн кийдириб, белбоғ боғлаш билан боғлиқ удумлар зардуштийларнинг сидрапўшлик маросимининг трансформацияга учраган шакли бўлса керак.

Зардуштийлар бир кеча-кундузни беш қисмга бўлиб, ибодат қилганлар⁵. Ибодатдан олдин ҳар бир диндор белбоғини ечиб юз-қўлларини ва оёқларини сипирнинг тозаланган сийдиги, қум ва сув билан поклайди, сўнгга муқаддас белбоғини боғлаб, «сидра»ни кийган ҳолда тик турган ва белбоғнинг олди тарафини қўли билан ушлаб турган. Унинг нигоҳи тақводорлик рамзи бўлган оловга қаратилган. Ибодат пайтида тақводор зардуштий махсус дуолар ўқиш билан бирга Ахура-Маздан мадҳ этиб олқишлаб, Ахримани лаънатлаган. Бутун ибодат даври бир неча дақиқа давом этган. Ҳар бир диндорнинг қўлида (айниқса, қурбонлик маросимларида) барман деган бир тутам хивич бўлган. Хаома⁶ ҳам, барман ҳам борлиқ мувозанатини ва тозаланиш сақлаш рамзи сифатида қадрланган. Зардуштийларнинг ҳар нафасда қироат қиладиган «ахунвар» деган сўзига хос калимаси ва бундан ташқари овқатланиш, чўмилиш, уйқу олдиан, жангга кириш, баъзида ҳатто жанггоҳдан қочаётганда, шунингдек, кун бўйи ўқиладиган қисқа дуолари ҳам бўлган. Таниқли шарқшунос олима М. Бойс таъкидлаганидек, «Зардушт ўзининг давомчиларига ўзига хос икки мажбуриятни — кунига беш маҳал ибодат қилишни ва етти байрамни нишонлашни юклаган»⁷.

Ахура-Мазда қонунларида қуруқ ва бўз ерларни ҳайдаш ва ерни жамоа ўртасида адолатли тақсимлаш энг савобли иш ҳисобланган. Вендидоднинг учинчи фаслида ёзилишича: «Ахура-Мазда ерга яхши, соғлом уруғ сепишдан ортиқ савоб иш йўқ», — дейди⁸.

Зардуштийларнинг зироатчилик билан боғлиқ қўлаб маросимлари излари халқимизнинг турмуш тарзида бугунги кунгача сақланиб қолган. Жумладан, деҳқонларимизнинг ҳаёти, меҳнати ва ҳосилни йиғиш билан боғлиқ ўтказиладиган байрамларнинг қўплари бевосита зардуштийлик анъаналари билан боғлиқдир. Фарғона водийси деҳқонлари ерга

⁵ Бойс М. Зороастрийцы. Веравания и обычаи. С. 42.

⁶ Хаома авесто тилида, ўрта форс тилида хум дейилган. Хаома зардуштийларнинг маросимий ичимлиги ҳисобланади. Бу тўғрисида батафсилроқ қаранг: Рак И. В. Мифы древнего и раннесредневекового Ирана. С. 141—143, 512.

⁷ Бойс М. Зороастрийцы. Веравания и обычаи. С. 44.

⁸ Маковельский А. О. Авеста. Баку, 1960. С. 86.

уруғ қадашлари муносабати билан «Далага қўш чиқариш», «Шохмой», «Экиш сайли», «Қўш оши» номлари билан юритилувчи махсус маросимларни ўтказганлар. Ҳосил йиғиб олишда эса ғаллакорлар томонидан «Она бугдой», «Хирмон тўйи», «Ҳосил байрами» каби тантаналар ўтказилган⁹. Демак, биз шунга амин бўламизки, деҳқонларимиз томонидан уруғ сепиш ва ҳосилни йиғиб олиш билан боғлиқ ҳолда ўтказиладиган маросимлари узоқ тарихга эга бўлиб, бевосита зардуштийлик анъаналари билан боғлиқдир. Бугунги кунда деҳқонларимизнинг ерга уруғ қадаш муносабати билан ўтказадиган маросимлари ўзбек халқи турмуш тарзида деярли унутилган, фақатгина қарияларимиз хотирасидагина сақланиб қолган¹⁰.

Зардуштийликнинг барча маросимлари, жумладан, Наврўз, Меҳржон байрамлари тантаналарида она заминга, деҳқончилик, чорвачилик ва ватанга бўлган муҳаббат руҳи, айниқса, улкан қудрат билан намоён бўлади. Қолаверса, бойчечакнинг чиқиши, лолақизғалдоқларнинг очилиши, бодомнинг гуллаши, умуман баҳор билан табиатнинг гўзаллашиб бориши эзгулик руҳининг тантанаси билан уларнинг ҳар бири катта шодиёналарга сабаб бўлган.

Республикамиз аҳолиси орасида баҳорда табиатнинг уйғониши, тоғ ва қир-адирларда турли гулларнинг очилиши муносабати билан турли сайиллар ўтказилиши мавжуд адабиётларда маълум даражада ёритилган¹¹. Жумладан, Хоразм ва Бухорода «Қизил гул сайли», Фарғона водийси, Қўқон ва Тошкент атрофларида «Лола сайли», баъзи тоғли туманларда, жумладан, Чустда «Сунбула сайли», яна бошқа жойларда «Бойчечак» каби байрамлар уюштирилган¹².

Фарғона водийсида баҳор даракчиси бойчечакка бағишланган удум эрта кўкламда адирларда, далаларда қорлар эриши, қиш тугай бошлаши билан ўзига хос байрам сифатида нишонланган. Айниқса, водийнинг шимолидаги Чуст, Янгиқўрғон, Косонсой ва Тўрақўрғон туманларида¹³ бойчечак очилганини билган болалар тўда-тўда бўлиб қувониб, талашиб, бойчечаклар теришган. Сўнг «Бойчечак» қўшигини айтиб, уйма-уй кириб, баҳор даракчисининг пайдо бўлганлиги ҳақида суюнчи олишган. Болалар бойчечакни аввалига кекса ёшли қарияларга беришга интилишган. Чунки, бу гул улар учун қадрли бўлиб, қишдан омон-эсон чиққанлигидан, яна баҳор келгани-

⁹ Дала ёзуви. Гойибов Абдурахмон. Наманган вилояти, Тўрақўрғон тумани, Олчин қишлоғи.

¹⁰ Дала ёзуви. Латипов Абдулла. Наманган вилояти, Чуст тумани, Қорақўрғон қишлоғи.

¹¹ Қаранг: Пещерева Е. М. Праздник тюльпана (лола) в селе Исфара Кокандского уезда//Сб. общества по изучению Таджикистана и иранских народностей за его пределами. 1927. С. 374—383; Снесарев Г. П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. М.: Наука, 1969. С. 205—206; Хамраев А. Х. Праздник красной розы//Изв. АН Уз. 1958. № 5. С. 21—26.

¹² Қорабоев У. Ўзбекистон байрамлари. Тошкент, 1991. 29—31-бетлар.

¹³ Дала ёзуви. Тўхтаев Раҳимжон. Чуст тумани, Қорақўрғон қишлоғи; Саидова Ойниса. Янгиқўрғон тумани, Заркент қишлоғи; Дўстматов Саримсоқ, Косонсой тумани, Ровот қишлоғи; Раҳимова Шарофат. Тўрақўрғон тумани, Шаҳанд қишлоғи.

дан, янги ҳаёт бошланганидан дарак берган. Шунинг учун ҳам қариялар бойчечакни кўзига суртиб, «Омонлик-омонлик, ҳеч кўрмайлик ёмонлик, янаги йил шу кунларга эсон-омон етайлик», деб яхши ниятлар қилишган¹⁴.

Бойчечакнинг очилиши деҳқонларга баҳорги юмушларнинг бошланганлигини, табиатнинг уйғonganлигини билдирган. Фарғона водийсида баҳор келиши билан боғлиқ махсус «Лола байрам»лари ҳам ўтказилганлиги айtilган эди. Лола байрамлари, айниқса, водийнинг Исфара, Қонибодом туманларида (ҳозирда Тожикистон Республикасининг Хўжанд вилоятида), Фарғона вилоятининг Маҳрам, Наманган вилояти Тўрақўрғон тумани Хўжанд қишлоқларида доимий ўтказилган¹⁵. Байрамни халқ томонидан сайланган «Лолачилар» бошқарганлар.

Зардуштийликнинг бирор-бир маросими шу эътиқоднинг рамзи — оловсиз ўтган эмас. Олов турли кўринишларда: осмон олови, дарахтга яширинган олов, оташгоҳларда ёқиладиган олов, илоҳий олов, чақмоқ олови ва инсон танасига иссиқлик ва ҳаёт бағишловчи олов каби кўринишларда бўлган. Ёниб турган гулхан абадий ҳисобланиб, маълум илоҳиёт ёки ота-боболар руҳиятига бағишланган. Улар ўчирилмасдан сақланган ва бегоналар ҳамда ғайридинлар назар-нафасидан асралган¹⁶. Учоқ ёки оташгоҳнинг кули ҳам муқаддас ҳисобланиб, муқаддас жойларга кўмиб сақланган. Бундан ташқари, ҳар бир хонадонда шу хонадон чироғи, унинг қўри ва алангасини доимо ёқиб сақлайдиган оилавий оташгоҳлар ҳам бўлган. Улар кўпинча махсус ажратилган ва покиза тугилган хоналарда ташкил этилиб, олов эътибор билан ясалган ўчоқ ёки курси шаклидаги постамент (супача) устида ёқиб сақланган¹⁷.

Шунга яқин оловни эъзозлаш расмлари жуда кўп халқларга хос бўлганлиги маълум. Жумладан, муқаддас оилавий ўчоқ оловини бегоналардан яшириш қадимий юнон ва греклар учун ҳам хос бўлган¹⁸.

Оловга бўлган ҳурмат ва эътибор одатларининг бошқа баъзи кўринишлари Ўрта Осиё халқлари, жумладан, Фарғона водийси аҳолиси турмуш тарзида ҳозирги кунгача сақланиб қолган.

Ўзбек халқининг этник компонентларидан бири бўлган қипчоқларда хонадон ўчоғи ҳеч қачон ўчирилмаган. Ахборотчиларимизнинг айтишларича, хонадон ўчоғида оловни кеча-кундуз ўчирмаслик ота-боболардан қолган одат бўлиб, уларнинг тасаввурича, оловсиз ўчоқ мисоли эгасиз, кимсасиз уйдир. Ўчоғида доимо олов ёнган хонадон-

¹⁴ Дала ёзуви. Қодирали Қозоқбой ўғли. Наманган вилояти, Тўрақўрғон тумани, Олчин қишлоғи.

¹⁵ Дала ёзуви. Шокиров Абдусаттор. Наманган вилояти, Тўрақўрғон тумани, Хўжанд қишлоғи; Пешерева Е. М. Праздник тюльпана (лола) в селе Исфара. С. 218.

¹⁶ Boyce M. A. History of Zoroastrianism. Vol. 2. Leiden, 1982. P. 52.

¹⁷ Сулаймонов Р. Ҳ., Исҳоқов М. М. Заратуштрининг ватани ва яшаган даврига оид мулоҳазалар//Ўзбекистон тарихи. 1999. 1-сон. 47—48-бетлар.

¹⁸ Харузин Н. Этнография верования. СПб., 1905. С. 322.

дагина доимо барака бўлган¹⁹. Учоқда ёнаётган оловни булғамаслик учун ифлос нарсаларни, ҳатто ифлос ўтинни ёқиш ҳам тақиқланган. Ифлос ўтин ёқишдан олдин қуёшда қуритилган ёки сув билан ювиб тозаланган²⁰.

Олов ёнган ўчоққа қалампир, нон, овқат қолдиқлари ташлаш, ҳар хил аҳлат ёқиш ёки ўчоқдан чиққан кулни аҳлатхоналарга ташлаш, ҳаром чиқиндиларни ўчоқ оловида куйдириш гуноҳ ҳисобланган. Водийда кул билан аҳлатни қўшиш қатъий тақиқланган. Бунга сабаб, агар аҳлат билан кулни бир жойга ташланса, ушбу хонадоннинг тўй ва аза маросимлари бир-бирига қўшилиб кетар экан²¹. Мотам маросимларида эса оловни булғамаслик учун уч кунгача хонадон ўчоғида олов ёқиб, овқат тайёрланмаган. Бундан ташқари, никоҳ тўйи маросимларида келин-куёвларни инс-жинслардан поклаш мақсадида олов атрофида айлантириш ва сафарга кетаётганда хонадон оловидан бошқаларга бермаслик одатлари ҳам қайсидир маънода зардуштийлик маросимлари билан боғлиқ бўлса керак.

Водийда яшовчи қишлоқларда сурувни ёзги қароргоҳга ҳайдаш вақтида ёвуз кучлардан, ёмон кўзлардан сақлаш мақсадида чўпонлардан бири қўлида гулхан ушлаган ҳолда сурувни айланиб чиққан ва қўйларга исириқ солинган. Ҳар йили яйловга кетишдан ва яйловдан қайтишдан олдин қўй сўйиб қурбонлик қилинган. Кузда қўйлар қишлоғга қайтаётган вақтда ҳам ёвуз кучлардан поклаш мақсадида гулханлар ёқилган ва сурувни улар орасидан ҳайдаб ўтилган. Яқин-яқинларгача Фарғона водийсида хонадон оловини кечаси бегонага берилмаган ва хонадон ўчоғидаги оловга фақат хонадон бекасигина тегиша олган²².

Зардуштийларнинг энг катта байрамларидан бири «Сада» байрамидир. Фирдавсийнинг «Шоҳнома» китобида ёзилишича, «Сада» Эрон қуёш тақвимиининг ўн биринчи ойн — баҳманнинг учинчи кунинда байрам қилинган²³. Бунда одамлар олов ёқиб, қиш заҳрини дафн этиш учун тутатқичлар тутатадилар. Ҳатто, шу кеча олов ёқиб алангалатиш, шу оловларга ёввойи ҳайвонларни ташлаш, алангаларнинг ичига паррандаларни учуриш ва (олов) атрофида ичимликлар ичиб, ўйин-кулги қилиш одатлари амал қилган²⁴.

Хуллас, зардуштийлар байрам ва маросимларидан бўлган «Сада» байрамида гулханлар ёқиш ва олов атрофида ўйин-кулги қилиш, ебичиш билан биргаликда келаётган барча зиёнларни бартараф қилиш

¹⁹ Дала ёзуви. Қумринисо Тўрабой қизи. Наманган вилояти, Косонсой тумани, Ровот қишлоғи.

²⁰ Бу мақсад йўлида ўтинни сув билан тозалаш бевожута Авестода ҳам мавжуд. Бу тўғрисида қarang: Авеста. Избранные гимны/Пер. с авестийского и комментариев И. М. Стеблин-Каменского. Душанбе, 1990. С. 69.

²¹ Дала ёзуви. Ўғилжон Жабборов. Наманган вилояти, Чуст тумани, Шўра-қўрғон қишлоғи.

²² Шаниязов К. Ш. К этнической истории узбекского народа. Ташкент: Фан, 1974. С. 230—231.

²³ Фирдавсий. Шоҳнома//Адабиёт ва санъат, 1975. 724-бет.

²⁴ Абу Райҳон Беруний. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар. Тошкент, 1968. 275-бет.

мақсадида сопол идишларни ерга уриб синдириш асосий одатлардан бири бўлган.

Тадқиқот жараёнида Фарғона водийси оила-турмуш анъаналарида «Сада» байрамига ўхшаш маросимни кузатдик. Ахборотчиларимизнинг таъкидлашларича, XX асрнинг бошларида водийнинг шимолида жойлашган Косонсой туманида сафар ойининг охириги чоршанбаси кун «Сафар қочти» маросими ўтказилган. Бу кун маҳаллаларда катта-катта гулханлар ёқилган. Барча одамлар турли балоқазоларни даф қилиш мақсадида «Алас-алас, барча балолардан халос», деб гулханлардан сакраган ва сопол идишларни ерга уриб синдирганлар²⁵. Ҳозирда эса бу маросим водийда деярли ўтказилмайди. Фақат қарияларнинг хотираларидагина сақланиб қолган²⁶.

Зардуштийлик таълимотида оловдан ташқари сувга нисбатан ҳам алоҳида қоида ишлаб чиқилган. Зардуштийларда сув муқаддас унсур саналиб, аввало унинг ўзининг тозаллиги борасида қайғурилган. Бунинг учун сув табиат манбалари — дарёлар, кўллар ёки қудуқлар ҳар қандай нопокликлардан қатъий ҳимоя қилинган. Агар маросимий нопок бўлган қандайдир нарсани ювиш лозим бўлса, сув махсус жойга тўпланган, лекин шунда ҳам нопок нарса тўғридан-тўғри сув билан ювилмаган. Бунда нопок нарса аввал сигир сийдиғи билан ювилиб, қуёшда ёки қумда қуритилган ва сўнгра якуний поклаш мақсадида сув билан ювилган. Шунингдек, ёмғир ёққан пайтда ташқарига чиқиш тақиқланган, чунки бу билан сувни ва ерни «макруҳ» қилиб қўйиш мумкин дейилган. Сувни муқаддас санаб, уни эъзозлашга онд қараш ислом динида ҳам мавжуд. Жумладан, исломда сувни тежаб ишлатиш, уни ортиқча исроф қилмаслик таъкидланади. Сувни исроф қилишлик оғир гуноҳ ҳисобланган.

Ўзбек халқи турмуш тарзида ҳам сув ўзига хос муқаддас унсур сифатида эъзозланади. Жумладан, халқимизда сувга тупуриш ва нопок ифлос нарсаларни сувга ташлаш қатъий тақиқланган бўлиб, бундай ишларни қилиш оғир гуноҳ ҳисобланган. Сув келадиған ариқлар, каналлар ва зовурлар ҳар йили баҳорда ҳашар йўли билан тозаланган. Янги каналлар, ариқлар қазилш энг савобли ишлардан дейилган.

Зардуштийликда мураккаб ва ўзига хос дафн маросимлари ишлаб чиқилган. Зардуштийлар тасаввурича ўлим — бу ёмонлик ифодаси, касаллик ва ўлимни келтирувчи сержаҳл худо Ахримандир. Қазо қилган одамнинг танаси ҳаром ҳисобланган. Шу боис зардуштийлар ўзларининг дунёдан ўтган яқинларини ерга кўмишмаган, оловда ҳам куйдиришмаган, сувга ҳам ташлашмаган. Балки, зардуштийлик маросимларида мувофиқ ўлимдан сўнг уч кечаю кундуз ўликнинг руҳи нариги дунёга етиб боргунича, махсус хонага қўйилиб, пок нарсалардан маълум масофа узоқликда сақланган. Бунда оловдан ўттиз қа-

²⁵ Дала ёзуви. Қодилов Абдурахмон. Наманган вилояти, Косонсой шаҳри; Андреев М. С. Поездка летом 1928 г. в Касансайский район (север Ферганы) // Известия общества по изучению Таджикистана и иранских народностей за его пределами. Ташкент, 1929. С. 12—23.

²⁶ Дала ёзуви. Бозоров Содиқжон. Наманган вилояти, Косонсой шаҳри, Хуррият кўчаси.

дам, сувдан ўттиз қадам узоқлаштирилган ва ҳатто яқин қариндошларидан ҳам четлатилган. Шу боис марҳумларга ўлик хизматчилари — «насасалар»гина (насу — бу ўлим ифодаси, ўлимни шимолдан учиб келган пашша олиб келади, деб фараз қилинган) шуғулланганлар²⁷.

«Вендидод»да баён қилинишича, марҳумларга тегиб макруҳ бўлган кийимларни қуёш нурида поклаш лозим бўлган²⁸. Фарғона водийси бўйлаб олиб борган дала тадқиқотларимиз жараёнида водий ўзбеклари ва тожиклар турмуш тарзида биз шунга ўхшаш одатларни кўп-лаб кузатдик. Жумладан, Наманган вилоятининг Косонсой, Чуст, Поп, Янгиқўрғон туманларида дафн маросими вақтида марҳумни қабристонга олиб боришда ишлатилган кўрпа, ёстиқ, кўрпача, палак каби нарсалар қабристондан қайтиб келинганидан сўнг бир кеча-кундуз юлдуз кўрсин деб ташқарига осиб қўйилган²⁹. Тошкент вилояти ва Тошкент шаҳрида эса марҳумни қабристонга олиб боришда ишлатилган кўрпа, кўрпачалар билан бирга марҳумнинг кийимлари ҳам юлдуз кўрсин деб ташқарига ёйиб қўйилган³⁰. Биз бунда осмон ёритгичлари — ой, юлдуз ва қуёшнинг покловчилик хусусиятига бўлган ишончни кузатамиз. Қолаверса, бу одат ҳам қайсидир маънода зардуштийлик анъаналари изларидан бўлса керак.

«Авесто»да гўристонларни шаҳар ва қишлоқлардан йироқда, баландликда жойлаштириш, уни ўраб қўйиш уқтирилган. Одам ёки ит мурдаси теккан ерда бир йилгача зироат экиш мумкин эмас, дейилади. «Вендидод»да мурда теккан либос, ерларни қатрон қилиш, ўликни дафнгача асраш, унинг либосини махсус жойда асраш, уни бархана (яланғоч) қўйиш ва бошқа омиллар хусусида фойдали маслаҳатлар мавжуд. «Гўристон» ери 50 йилдан сўнггина ўзининг олдинги пок ҳолатига келади. Зардуштийлар одатига биноан, ана шундан кейингина бундай заминда мевали дарактлар ўтқазиш ёки у ерда зироаткорлик билан шуғулланиш мумкинлиги уқтирилган.

Водийда олиб борган кузатишларимиз давомида биз минтақанинг аксарият ерларида қабристонлар қишлоқлардан четроқда жойлашганлигини кузатдик. Ахборотчиларимизнинг таъкидлашларича, қабристонларда марҳумларни қўйиш тўхтатилгандан кейин ҳам маълум муддат бузилмаган ёки қабристон бузилган тақдирда ҳам боғроғларга айлантирилган ёки деҳқончилик қилинган³¹.

Зардуштийликда оилавий муносабатлар масаласи ҳам муҳим ахлоқий ўринда турган. Жумладан, аёлларнинг ҳомиладорлик даври ва фарзандли бўлганидан сўнг алоҳида ғамхўрлик қилиш лозимлиги

²⁷ Маковельский А. О. Авеста. С. 101.

²⁸ Снесарев Г. П. Реликты домусульманских верований и обрядов у узбеков Хорезма. С. 135.

²⁹ Дала ёзуви. Тошматова Буойша. Наманган вилояти, Косонсой тумани, Ровот қишлоғи.

³⁰ Ушбу маълумот ЎЗР ФА Тарих институти илмий ходими М. Қамариддиновадан ёзиб олинди.

³¹ Дала ёзуви. Қўшмонов Абдуқаҳҳор. Наманган вилояти, Косонсой тумани, Ровот қишлоғи.

таъкидланади³². Зардуштийларда ҳомилани тушириш ёки нобуд қилиш қаттиқ қораланган. Ҳомиланинг қасддан нобуд бўлишига сабабчи аёл жазоланган, бу фожиага эркак алоқадор бўлса, уни қатл этиш ҳақида ҳукм чиқарилган.

Ахборотчиларимизнинг таъкидлашларича, Фарғона водийсида ҳам аёллар ҳомиладорлик вақти ва кейинчалик бола туғилгандан сўнг ҳам маълум табуларга амал қилган. Халқимизда ҳомилани олдириш оғир гуноҳ саналган.

«Авесто»да доимий бадантарбия билан шуғулланиш, кунда юз қўлни бир неча марта ювиш, қўлни ювмасдан туриб тананинг бошқа жойини ушламаслик, сочи тоза тутиб тирноқларни тозалаб туриш маслаҳат берилган. Чунончи, «Вендидод»нинг 17-бобида шайтоннинг нажосати тўпланадиган ва кесиб ташланадиган тирноқ ва сочи нима қилиш кераклиги тўғрисида йўл-йўриқ берилади.

Соч ва тирноқларнинг афсунгарлик (магик) хоссалари ҳақидаги зардуштийлик қарашлари излари халқимиз ҳаётида бугунги кунгача сақланиб қолган. Ахборотчиларимизнинг таъкидлашларича, тирноқларни олганда, чекка ерга ташлаш лозим. Агар чекка ерга ташланмаса, қиёмат-қойимда ўша одамнинг оёғи остидан тешиб чиқар эмиш. Шу боис ҳам одамлар тирноқларини олганда, қорозга кафанга ўхшатиб ўраб: «Қора ер сенга топширдим. Шамол сен гувоҳ бўл»,— деб четроқ ерга қўмиб қўйганлар³³.

Фарғона водийси ўзбекларида одатда олинган ёки ювганда тўкилган сочларни ҳам ўтга, сувга ташланмаган. Чунки, сочи ўтга, сувга ташлаш оғир гуноҳ ҳисобланган. Шу боис олинган ёки тўкилган сочи деворларнинг ковагига қўйилган ёки мевали дарахтнинг тагига қўйилган³⁴. Тошкентда сочи ток тагига қўмиш одати мавжуд.

«Авесто»да қариндошларнинг ўзаро оила қуришлари қонун билан қатъий ман этилган. Қавм ва уруғ қонини тоза, авлодни бенуқсон сақлаш учун улар шундай қилганлар.

Зардуштийлик эътиқоди анъаналарига оид фикрларимиз якунида хулоса қилиб, шуни алоҳида таъкидлаймизки, одамларни дарёларнинг мусаффолигига ва тупроқ унумдорлиги ҳақида ғамхўрлик қилишга даъват этган зардуштийлик айнан бизнинг заминимизда вуҷудга келганлиги тасодиғий эмас³⁵. Зардуштийлик дини қадимда ўтмиш аждодларимизнинг ҳаётидаги асосий диний эътиқодлардан бири бўлиши билан бирга ислом дини кириб келгандан кейин, халқимизнинг турмуш тарзида ўз изларини сақлаб қолганлигини ва ҳаттоки халқимизнинг бугунги кундаги онла-турмуш маросимларида ҳам сақланиб қолганлигини кўриб ўтдик. Бажарилаётган маросим ва урф-

³² Маковельский А. О. Авеста. С. 101.

³³ Дала ёзуви. Бухолча Имомберди қизи. Наманган вилояти, Косонсой тумани, Қозоқовул қишлоғи.

³⁴ Дала ёзуви. Ҳафиза Камолова. Наманган вилояти, Чуст тумани, Шўрбулоқ қишлоғи.

³⁵ Каримов И. А. Ўзбекистон ХХI аср бўсағасида: хавфсизликка таҳдид, барқарорлик шартлари ва тараққиёт кафолатлари. Тошкент, 1997. 146-бет.

одатларда зардуштийлик излари исломий маросимлар билан биргаликда синкретик тарзда яшаб келмоқда. Бошқача айтганда, зардуштийлик маросимлари билан боғлиқ анъана ва урф-одатлар излари авлодлардан авлодларга одат тариқасида ўтиб келмоқда.

Хуллас, ўзбек халқ турмуш тарзидаги зардуштийлик эътиқодни изларини тадқиқ қилиш натижасида зардуштийлик ўтмиш аجدодларимизнинг эътиқодий қарашлари тизимида асосий ўринлардан бирини эгаллаганлигига ва азалдан бизнинг заминимизда ҳукм сурганлигига яна бир бор амин бўлдик. Муҳими шундаки, зардуштийлик ва «Авесто» сингари буюк маънавий меросни ўзбек халқидан бегоналатишга қаратилган ғайриилмий даъволарга ўрин йўқлиги бугун мутлақо шубҳадан ҳолидир. Бинобарин, ўзбек халқи аجدодлари асос эътибори билан Турон заминининг туб аҳолиси бўлган. Шу заминда зардуштийлик ва «Авесто» дунёси шаклланган³⁶.

³⁶ Мақола т. ф. д. М. Исҳоқовнинг илмий таҳрири остида тайёрланди.

Алишер Навоий таваллудининг 560 йиллигига

Ф. Қосимов

АЛИШЕР НАВОЙНИНГ ТАРИХИЙ ҚАРАШЛАРИ

Ўзбек адабиётининг буюк сиймоси Алишер Навоий бутун ҳаёти, истеъдоди ва куч-қувватини инсон бахт-саодати учун курашга бағишлади. Шоир ва мутафаккир ўлмас асарларида ўзи яшаган муҳит ва замоннинг барча муҳим масалаларини қамраб олди, инсонпарварлик, халқпарварлик ғояларини илгари сурди. Ўзбекистон Республикаси Президенти И. А. Каримов қатор асарлари ва чиқишларида, жумладан, 1998 йил июнида бир гуруҳ тарихчи-олимлар, публицистлар билан бўлган учрашув-мулоқотда жаҳон фани ва маданиятига катта ҳисса қўшган буюк сиймолар қаторида Алишер Навоийнинг ҳам табаррук номини ҳурмат-эҳтиром билан тилга олдилар¹. Навоий ўзининг бадний ижоди, қомусий билимлари ва теран фикрлари ҳамда олиму фузалоларга моддий, маънавий мадади, ғамхўрлиги билан катта шуҳрат қозонди. Навоийшунослигимизда тўғри таъкидланганидек, алломанинг бой меросида «замонасининг ҳамма муҳим, масалалари у вақтдаги фаннинг ҳамма ютуқлари акс эттирилгандир»².

XV асрнинг иккинчи ярмида Мовароуннаҳр ва Хуросонда фалсафа, адабиёт, мусиқа, хаттотлик санъати билан бирга тарих илми ҳам юксак поғонага кўтарилди ва бунда Алишер Навоийнинг бево-сита улкан хизматлари бор. Таассуфки, навоийшунослигимизда бу беқиёс хизматлар тўла эътироф этилмаган. Навоийнинг серқирра ижоди турли ижтимоий-гуманитар фанлар вакиллари томонидан кенг ўрганилгани ҳолда унинг тарих фани соҳасидаги хайрли ва сермаҳсул ишлари илмий адабиётларда ҳали тўла акс эттирилмаган. Ҳар қалай, Навоийнинг тарихий қарашларига бағишланган биронта рисо-ла ёки жиддий илмий мақола ҳозиргача мавжуд эмас. Ҳолбуки, XV асрда Темурийлар давлатида тарих фанининг камол топиши Али-шер Навоийнинг номи билан боғлиқ дейишга тўла асос бор.

Шуни алоҳида қайд қилиш лозимки, Навоийнинг аксар назмий ва насрий асарларида тарихий руҳ яққол сезилиб туради. Бу шоир яшаб ижод этган давр ва замоннинг ўзига хос хусусиятидан келиб чиқади. «Навоийнинг буюклиги, донишмандлиги ва бутун қобилияти тарихий жиҳатдан у яшаган муҳитга боғлиқ эди»³. Мусулмон Шарқининг энг йирик илм ва маданият марказига айланган Ҳиротда Ҳофи-

¹ Ислон Каримов. Тарихий хотирасиз келажак йўқ. Тошкент, 1998. 9-бет.

² Шарафутдинов О. Алишер Навоий. Ҳаёти ва ижодиёти. Тошкент, 1967. 36-бет.

³ Ўзбекистон халқлари тарихи. I жилд. Тошкент, 1992. 174-бет.

зи Абру, Абдураззоқ Самарқандий, Мирхонд, Хондамир, Исфизорий, Давлатшоҳ каби истеъдодли муаррихлар яшаб, қимматли тарихий асарлар яратганлар. Навоийнинг қайд қилишича, Хирот ҳукмдори Шоҳрух дунёвий илмлар ичида тарихни кўпроқ хуш кўрганлиги учун замонасининг талайгина йирик тарихнависларини ўз саройига таклиф этган. Маҳаллий муаррихлар Навоийнинг моддий ва маънавий кўмагига сазовор бўлишган, унинг ҳомийлиги туфайли тарихшуносликда сезиларли из қолдирганлар. Давлатшоҳ Самарқандий ўзининг «Тазкират уш-шуаро» тарихий-адабий асарини Алишер Навоийга бағишлаган.

Алишер Навоий XV асрнинг йирик тарихшуноси Шарафиддин Али Яздий ҳақида «Насойим ул-муҳаббат» асарида маълумотлар келтириб, бу муаррихни «допишманд ва соҳибжамол киши» деб таърифлайди. Шоир ўзининг болалик чоғида Шарафиддин Али Яздий билан учрашгани тўғрисида гапириб, «бу ҳақир сигарисинда ул букъада алар хизматларига мушарраф бўлиб, менинг борамда фотиҳалар уқудилар»⁴, деб эслайди. Навоий 13 ёшга кирганда, оламдан кўз юмган бу олим 10 дан ортиқ тарихий асарлар қолдирган. Улар орасида машҳур «Зафарнома» ҳам бўлиб (бу китоб «Фатҳномаи соҳибқироний», «Зафарномаи Темурий» номлари билан ҳам маълум), Навоий темурийлар даври тарихий воқеалари ҳақида хулосалар чиқарганда, бу асарга ҳам таянган.

Алишер Навоий раҳнамолигида катта илмий шуҳрат қозongan муаррихлардан бири Мирхонддир (1433—1498). Мирхонд Навоийнинг «ҳар турли навозиш, марҳамат, илтифот ва мурувватларидан» баҳраманд бўлган тарихчидир. Навоий унга ўзининг «Ихлосия» хонақосидан бир ҳужра ажратиб берган ва унга бир тарихий асар ёзишни маслаҳат берган⁵. Қисқа вақт ичида Мирхонд бу китобни ёзиб тамомлаган. Бу «Равзат ус-сафо» («Пайғамбарлар, подшолар ва халифаларнинг таржиман ҳоли ҳақида жаннат боғи») бўлиб, унда дунёнинг яратилишидан 1523 йилга қадар Шарқ мамлакатларида содир бўлган ижтимоий-сиёсий воқеалар акс эттирилган.

Буюк алломанинг тарих илмига, унинг равнақида бўлган олий ҳимматици Мирхонднинг набираси Хондамир (1475—1534) ҳаёти ва ижоди мисолида ҳам яққол кўриш мумкин. Хуросонда ўша замонларда энг бой ҳисобланган кутубхонасининг калитини Навоий тарихчилар орасида танилиб бораётган Хондамир қўлига топширади. Унинг олиб бораётган илмий-тарихий машғулоти билан доимо қизиқиб боради. Устоз-шогирд орасида ота-боладек яқинлик бор эди. Хондамир ўзининг тўнғич асари «Хулосат ул-ахбор»идан тортиб устоз ва раҳнамоси вафотигача (1501) ёзган барча тарихий тадқиқотлари бўйича Навоий билан маслаҳатлашади, ундан қимматли кўрсатма ва йўлланмалар олиб баракали ижод қилди. Унинг қаламига мансуб «Маосир ул-мулк», «Номан номий» ва айниқса, «Ҳабиб ус-сияр» ўрта аср тарихшунослигининг дурдона асарлари қаторига кирган.

⁴ Алишер Навоий. Асарлар. XV жилд. Тошкент, 1968. 165-бет.

⁵ Аҳмедов Б. А. Ўзбекистон халқлари тарихи манбалари. Тошкент, 1991. 154-бет.

Бадийлик ва тарихийлик каби муштарак тушунчалар Алишер Навоий ижодида ўзининг эркин ифодасини топган. Шоир бадий асарларида ўтмиш воқеа-ҳодисаларига бевосита мурожаат этаркан, тарихий материалга поэтик жило бериб, уни китобхонга аниқ ва равшан ҳолда етказишга ҳаракат қилади.

Улуғ шоир, олим ва мутафаккирнинг жаҳоний шухрати шуни бот-бот исботлайдики, аллома ўз халқи, ўз юрти тарихини билса, ардоқласа, шундагина тарихан ўз зиммасига тушган бурчни адо эта олади, ўзининг буюклигини намоён қила олади. Таниқли адабиётшунос академик Иззат Султон таъкидлаганидек: «Навоий ўз юртининг тарихига жуда қизиқар, умуман, инсоният тарихидан ўз даври кишилари учун сабоқлар чиқаришга интилар эдики, буни биз унинг ижодини таҳлил этганимизда жуда равшан кўражакмиз. Навоий ўз даври ҳукмдорларини ҳам тарихни ўрганишга чақиради, ундан фойдали хулосалар чиқаришга ўргатади»⁶.

Дарҳақиқат, шоир «Фарҳод ва Ширин» достонидаги

Ва гар тарих сори айлагунч майл,
Муни билгачки, не иш қилди ҳар хайл

мисраларида тарих тажрибасининг фойдаси ва афзаллиги ҳақида гапирса, «Насойим ул-муҳаббат» («Муҳаббат шабадалари»)да сўфийлар, олимлар, шоирлар таржимаи ҳолини ёритади: «Мажолис ун-нафис» («Ўғзал мажлислар»)да шеърятга яқин турган темурий шоҳларнинг қисқача характеристикасини берса, «Муҳокамат ул-луғатайн» («Икки тил ҳақида муҳокама»)да Мовароуннаҳр ҳудудларида араб, форс ва туркий (қадимий ўзбек) тилларининг ривожланиши жараёнларига ўлкадаги турли сиёсий-ижтимоий воқеаларнинг таъсири ҳақида сўз юритади. Муҳими шундаки, Навоий ўтмишда ўтган ҳар бир шахс, ҳар бир давлат тузумига ўз муносабатини аниқ белгилайди.

Шундай шахс ва салтанатлардан бири Искандар Зулқарнайн (Александр Македонский) ва унинг давлати эди. Юнон ҳукмдори образига шоир ўз «Хамса»сининг биринчи достони «Хайрат ул-аброр»да мурожаат қилиб, унинг жаҳонгирлиги ва шахсий хусусиятларини талқин этган. Мазкур мавзуга тўлиқ бағишланган «Садди Искандарий» достони 1484—1485 йилларда ёзилган бўлиб, Навоий «Хамса»сининг охириги, якуновчи ва энг катта китобидир. У қадим замонларда кечган воқеалар баёнини қамраб олган фалсафий-дидактик асар бўлиб, унда Искандарнинг ҳарбий юришлари, саркарда забот этган ўлка ва мамлакатлардаги шароит ва жараёнлар ҳаққоний акс эттирилган.

Шоир Искандар Зулқарнайн ҳукмронлигининг ижобий томонларига эътиборни қаратади. Искандар тахтга ўтиргач, оқилдона сиёсат юргизиш, мамлакатда адолатли тартиб ўрнатишга ҳаракат қилади. Халқни икки йиллик солиқдан озод этади, қатъий нарх-наволар бел-

⁶ Иззат Султон. Навоийнинг қалб дафтари. Тошкент, 1969. 18—19-бетлар.

гилайди, йўлларга соқчилар чиқариб, мамлакатда тартиб ва адолат ўрнатади. Эл ғамида бўлган Искандарнинг олижаноб иши сифатида шоир унинг деворини кўрсатади. Искандар қурдирган девор туфайли халқ яъжулар ҳужумидан ва бошқа офатлардан қутулади. Шу деворга нисбат бериб Навоий ўз достонига «Садди Искандарий» («Искандар девори») деб ном берган. Қомусий аҳамиятга молик бу асар қадимги тарих воқеаларига ҳаққоний тарзда шоирона ёндошиш намунасидир.

Олим ва мутафаккир эътиборини тортган, яна бир тарихий мавзу Амир Темуր ва темурийлар давлати эди. Шоирнинг ҳаёти, тақдири ва ижоди шу сулола билан чамбарчас боғлиқ экан, у темурийлар тарихини чуқур ўрганди, бу ҳақда кенг мушоҳада қилди ва бу мавзу бўйича ҳалигача ўзининг илмий ва сиёсий қийматини йўқотмаган хулосалар шакллантирди. Алишер Навоийнинг Темурга берган баҳоси бугунги мустақил Ўзбекистонда соҳибқиронга кўрсатилаётган ҳурмат ва эҳтиром билан ҳамоҳанг келади. Навоий ижод этган замонлардан қарийб 500 йил ўтгач, Темурунинг «Ёвузликлари ва вайронагарчиликлари» ҳақида жилд-жилд китоблар ёзган совет тарихнавислари юрт ўтмишининг залворли саҳифаларини келгуси авлодга етказишга ҳаракат қилган буюк шоир ва мутафаккирнинг соҳибқирон фаолияти ҳақидаги давр синовларидан ўтган теран фикр-мулоҳазаларига, афсуски, таянмаганлар. Улар коммунистик мафкура исканжасида қолиб, буюк мутафаккирнинг бу масалада қолдирган бебаҳо меросидан фойдаланмаганлар.

Амир Темур шахсияти ва давлатчилик фаолиятини таҳлил қилган Навоийнинг тарихий назари бу арбобнинг мустаҳкам давлат тузуми ва адолатли қонунарига тушди. Шоир Амир Темурунинг тарихий фаолиятдан ўз юртининг иқтисодий ва маданий тараққиётига хизмат қилган жиҳатларини излайди. Мовароуннаҳрни мўғул босқинчиларидан батамом озод этиш, унинг ҳарбий ва иқтисодий қувватини мустаҳкамлаш, савдо-сотиқни ривожлантириш, карвон йўлларининг хавфсизлигини таъминлаш, юртни обод қилиш, илм-фан, адабиёт ва санъати равнақига ҳомийлик қилиш — Амир Темурунинг бу хайрли ният ва амалий ишлари Навоий бадий ижодида ўзининг ҳаққоний аксини топган. Биргина мисол: машҳур олим ва давлат арбоби Мирзо Улуғбек ҳақидаги сўзини шоир ўз замондошлари учун тушунарли, маъқул ва катта мақтовни ифодалайдиган «Темурубек наслидин» деган ибора билан бошлайди: Темурубек наслидин Мирзо Улуғбек.

Алишер Навоийнинг машҳур давлат арбоблари ва саркардалар ҳақидаги теран фикр-мулоҳазалари муайян тарихий шароитда яшаб ном чиқарган шахслар фаолиятини ҳар томонлама чуқур идрок этиш маҳсулидир. Унинг тарихий арбоблар тўғрисидаги асосли, илмий мушоҳада ва хулосалари кейинги авлод муаррихларининг бу мураккаб соҳадаги изланишлари учун мустаҳкам таянч ролини ўйнади.

Шеърят мулкининг султони ўзининг ўлмас «Хамса»сини тузиб бўлгач, насерий, тарихий асарлар ёзишга киришади. Бу соҳадаги меҳнатнинг дастлабки маҳсули «Тарихи мулуки Ажам» («Ажам подшоҳлари тарихи») китоби бўлди. Шундан сўнг Навоийнинг яна бир нас-

рий асари «Тарихи анбиё ва ҳукамо» асари чиқди. Бу икки тарихий асар ҳар қайсиси мустақил аҳамиятга эгами ёки бири иккинчисини тўлдириб, унинг давоми сифатида қабул қилинганми?

Бу савол кўпдан бери навоийшуносларни қизиқтириб келмоқда. «Муҳокамат ул-лугатайн»да шоир ёзади: «Бу «Хамса» шуглидин чун фароғат топибмен, тахайюлум гети навардин солатин тарихи даштига чопибмен (дунё кезувчи хаёлимни султонлар тарихи даштига юргуздим), чун нома саводи зулматидин «Зубдат ут-таворих» адосин тузупмен (тарих саҳифалари қоронғилиғидин «Тарих хулосаси»ни чиқариб олдим) ва салотин ўлган отин бу ҳайвон сўйи била тирғузупмен»⁷.

Ёзувчи юқорида номланган икки асарини алоҳида тарзда бирор ўринда тилга олмайди. Келтирилган иқтибосдан муаллиф «Тарихи мулуки Ажам» ва «Тарихи анбиё ва ҳукамо»ни умумлаштирган ҳолда «Зубдат ут-таворих» («Тарихлар қаймоғи») номи билан юргизган, деган хулоса чиқариш мумкин. Бу фикрни Навоийнинг «Зубдат ут-таворих» деб аталган бошқа яхлит ҳолдаги асарининг йўқлиги ҳам тасдиқлайди.

Профессор Азиз Қаюмов «Тарихи мулуки Ажам» ва «Тарихи анбиё ва ҳукамо»га бир бутун асар сифатида қарайди. Ҳар иккаласи бир бўлиб яхлит асарни ташкил қиладилар. Шунинг учун ҳам бу яхлит асарнинг номи «Зубдат ут-таворих» бўлиши мумкин⁸. Алишер Навоийнинг «Зубдат ут-таворих» («Тарихлар қаймоғи») асарини ёзиб тугатганлигини М. Имомназаров ҳам эътироф этади⁹. Қайд қилиш жоизки, ўзбек навоийшунослигида «Тарихи мулуки Ажам»ни алоҳида мустақил асар деб ҳисоблайдиган фикр ҳам мавжуд.

Бу асарни ёзувчи муҳим ижтимоий-сиёсий мақсадларни кўзда тутиб ёзган. Унинг манбавий асоси анча кенг. Навоий Эрон подшолари тарихига бағишлаган қатор тадқиқотларни Абулқосим Фирдавсий, Жалолоий, Табарий, Низомий Ганжавий, Муҳаммад Ғаззолий китобларини чуқур ва атрофлича ўргангани, уларга маълум маънода таянган, шу билан бирга ўзининг муаррихлик маҳоратини намоён этиб, олдинги ёзилган асарлардаги айрим ноаниқ ва қарама-қаршиликларни тузатиш имкониятидан фойдаланади. Натижада Эрон подшоларига онд маълумотларни анча тартибга солиб, уларнинг жамиятга, халқ ва мамлакат манфаатига муносабатини белгилашга ҳаракат қилган. Ҳар бир подшоҳ мамлакатни қай усулда идора қилиши керак, у тарихда қандай ном, из қолдиради? Тарихда унинг ўрнини қандай иш ва хизматлари белгилаб беради? Муаллиф катта ижтимоий-сиёсий аҳамиятга эга бўлган бу савол ва муаммоларга жавоб излайди.

Алишер Навоий тарихий қарашларининг муҳим қирраси шундаки, у жамият тараққиёти тарихида подшоҳ ва ҳукмдорларнинг уруш-

⁷ Алишер Навоий. Асарлар. XIV жилд. Тошкент, 1967. 120-бет.

⁸ Қаюмов А. Нодир саҳифалар (Навоийнинг кам ўрганилган баъзи асарлари тўғрисида). Тошкент, 1991. 42-бет.

⁹ Имомназаров М. Алишер Навоий//Маънавият юлдузлари. Тошкент, 1999. 211-бет.

лари, бузгунчиликлари, кайф-сафолари муҳим эмас, балки уларнинг мамлакатни адолат билан бошқариши, иқтисодиёт, илм ва маданиятга эътибор беришлари муҳимдир, деган ғояни илгари суради. Муаррих томонидан масалага бундай ёндашув замонавий аҳамият касб этарди, чунки у темурийлар давлатида XV асрнинг иккинчи ярмида тож-тахт учун олиб борилаётган қонли уруш-жанжалларни кони зарар деб билар ва маҳаллий ҳукмдорларни аҳилликка, осойишталикка, мамлакат қудратини мустаҳкамлашга даъват этар эди.

«Тарихи мулуки Ажам»ни Алишер Навоий ўзбек тилида ёзди ва бу билан Хуросон ва Мовароуннаҳр тарихшунослигида ўзбек тилида тарихий асарлар ёзиш анъанасини бошлаб берди. Навоийгача эски ўзбек тилида ҳеч ким тарихий китоб битмаган.

Урта асрларда кенг тарқалган анъана — анбиё ва ҳукамолар тўғрисида асар ёзиш одатига риоя қилиб, Алишер Навоий ўз баракали ижодининг сўнгги босқичларида шу мавзуга атаб насрий асар ёзди. Шоир ва ёзувчи «Тарихи мулуки Ажам» учун қадимги манбалардан ҳукмдорлар тарихига доир фактларни тўплаган бўлса, «Тарихи анбиё ва ҳукамо» асарига бу манбалардан дин ва илм тарихига оид маълумотларни киритган.

Асар икки қисмдан иборат бўлиб, бошда пайғамбарлар ҳаётига оид воқеалар баён этилса, тарафқарон илмий аҳамиятга эга бўлган «Ҳукамо зикрида» қисмида буюк файласуф, донишмандлар тўғрисида маълумот келтирилади. Жумладан, Фишогурс, Буқрот, Суқрот, Афлотун, Аристотель, Балинос, Жолинус каби донишмандларга қисқача характеристика берилган. Улар кимнинг даврида яшаганлиги, кимнинг шогирди эканлиги айтилиб, фанга қўшган ҳиссаси кўрсатилган. Навоийшунослар томонидан тўғри таъкидланганидек, фикр дунёси кенг ва мушоадада қуввати забардаст шоирнинг пайғамбарлар ва ҳукамо тўғрисидаги маълумотларнинг бир асар ичида бериши бежиз эмас, албатта. Бутун ҳаёти давомида илм аҳлини қўллаб-қувватлаб, қадрлаб келган Алишер Навоий бу услуб билан илм аҳлини анбиёлар каби улуғлашини намоён этган.

Алишер Навоий тарихий қарашларининг ривожланиш жараёнига унинг мемуар (хотира) жанрида ёзган асарлари қўшимча чизгилар беради. Бу ўринда шоирнинг Сайид Ҳасан Ардашер ва Паҳлавон Муҳаммадларга бағишланган икки «Ҳолот» (таржимаи ҳол)ини кўрсатиш жонзидир.

Биографик характердаги бу асарлар шоир яшаган давр, унинг замондошлари, ижтимоий-сиёсий ва маданий ҳаёт воқеалари ҳақидаги маълумотлар билан қимматли.

Навоий ҳали йигитлик йилларида ўзининг маслакдоши, кўзга қўринган шоир ва мутафаккир Сайид Ҳасан Ардашерга 256 мисрадан иборат шеърини мактуб ёзиб, унда давр носозликлари, оғир ижтимоий шароитни кўрсатиб берган. Ўз даврига айбнома даражасига кўтарилган бу тарихий ҳужжат Алишер Навоийнинг муаррихлик маҳоратидан дарак берар эди. Уни таҳлил қилган таниқли навоийшунос А. Ҳайитметов шундай хулосалар қилади: «Ҳеч бир сиёсий арбоб ё шоир ёки тарихчи ўша даврга бунчалик тўғри танқидий кўз билан

қараб, яшаб турган жамиятнинг иллатларини бунчалик поэтик эҳтирос ва ҳаққоният билан очиб ташламаган эди»¹⁰. «Навоий ўзининг бу асари билан ўзбек адабиёти тарихида социал мавзудаги йирик поэтик жанрга биринчи ғишт қўйди»¹¹.

1492 йилда шоирнинг ҳамфикр дўсти, маслакдоши ва устози Абдурахмон Жомий вафот этади. Чуқур қайғуга ботган Навоий унга атаб беш қисмдан иборат «Хамсат ул-мутаҳаййирин» («Беш ҳайрат») асарини ёзиб, унинг муқаддимасида А. Жомийнинг насаби, туғилиши, билим олиши, шоир ва олим бўлиб етишуви ҳақида қимматли маълумотлар келтиради. Алишер Навоий томонидан 1481 йилда ёзилган «Вақфия» асарининг тарихий характерга эга эканлигини ҳам қайд қилиб ўтиш лозим.

Ниҳоят, Навоий яна бир дўсти, давлат арбоби ва шоир, Ҳирот ҳукмдори Ҳусайн Бойқаро тарихини ёзишни ният қилган эди. Шу ўйлаган асарнинг бир қисми сифатида «Мажолис ун-нафоис»ни ёзиб, унда Ҳусайн Бойқаронинг туғилган кунидан бошлаб, то китоб ёзилган 1490—1491 йилларгача ўтган давр ичида ижод қилган 459 шоир, олим ва адиблар ҳақида маълумот беради. Бироқ кейинчалик Навоий ва Бойқаронинг ўзаро муносабатларидаги ўзгаришлар шоир ва тарихчига ҳукмдорнинг «туғилган кунидан то бу дамгача» тарихини ёзиш режасининг амалга ошмай қолиб кетишига сабаб бўлди.

Хулоса қилиб айтганда, Алишер Навоий нафақат буюк шоир, ёзувчи, маърифатпарвар, балки ўз замонасининг забардаст муаррихи бўлиб гавдаланади. Навоий ўзи яшаган XV асргача яратилган жамики қимматли тарихий манбаларни синчковлик билан ўрганиб, таҳлил қилиб, тарих ҳақиқатини излаган олимдир. Унинг қатор достонлари тарихийлик руҳи билан сугорилган бўлиб, уларда ўтмиш воқеа ва ҳодисалар тарихий шахслар фаолияти бадий воситаларда, тарихий ҳақиқатга мос тарзда ифодалаб берилган. Бу билан чекланмасдан, олим ва мутафаккир оригинал тарихий асарлар яратиб, Шарқ тарихнавислигини нодир ёлгорликлар билан бойитди.

¹⁰ Ўзбек адабиёти тарихи. II жилд. Тошкент, 1978. 163-бет.

¹¹ Уша жойда. 167-бет.

Тарихга янги нигоҳ

Жалолиддин Мирзо

ТЕРМИЗ САЛЖУҚИЙЛАР ДАВРИДА

X асрда Балхаш қўлининг жанубидан Қуйи Волгагача бўлган ҳудудда туркий халқларнинг ўғиз қавми яшар эди. Бу қавм қўплаб қабил ва уруғларга бўлинган ўғизларнинг қиниқ уруғидан чиққан Салжуқ исмли шахс катта ҳарбий куч бошлиғи даражасига эришди. X асрнинг ўрталарида Салжуқ ўз тарафдорлари билан Сирдарёнинг ўрта оқимларини тарк этиб, дарёнинг қуйи оқими чап қирғоғида жойлашган Жанд вилоятида ўрнашди. Улар Мовароуннаҳрнинг сиёсий ҳаётига сомонийлар тарафдори сифатида фаол аралашиб туришди. Натижада, аста-секинлик билан Мовароуннаҳр дашт ва яйловларини эгалладилар. 1025 йилда эса Маҳмуд Ғазнавийнинг розилиғи билан Салжуқийлардан 1000 оила Хуросоннинг Сарахс, Фарова, Обивард атрофларидаги яйловларга жойлашдилар. Салжуқийларнинг мавжуд шарт-шароитлардан ўз манфаатлари йўлида фойдаланишга қаратилган ҳаракатлари Ғазнавийлар давлатининг манфаатларига зид келар эди. Бу зиддиятлар ўзаро низоларни кучайтириб, қуролли тўқнашувларга сабаб бўлди. 1041 йилда Дандоникон ёнидаги жангда Салжуқийлар Ғазнавийларни мағлубиятга учратди. Салжуқнинг невараси Туғрулбек (1038—1063) Хуросон ҳукмдори деб эълон қилинди. Салжуқийлар Хуросон ва Хоразмни бўйсундириб (1011—1038), Ғарбий Эронни, Озарбайжонни, Ироқни (1012—1055) босиб олдилар. Халифа ал-Қонм (1031—1075) Туғрулбекни султон ҳамда «Шарқ ва Ғарб подшоҳи» деб тан олишга мажбур бўлди. Туғрулбек Райни, унинг укаси Чағрибек Довуд Марвни ўзларига пойтахт қилиб олишди¹.

Марказий Осиёнинг йирик шаҳарларидан бўлган Термиз XI асрнинг биринчи ярмида Ғазнавийлар давлати таркибига кирарди. Ғазнавийлар сулоласининг ноибни Амирак Байҳаки лақабли Абу-л-Ҳасан Муҳаммад ўн беш йил мобайнида Термизни Салжуқийлардан ҳимоя қилади². Чағрибек Довуд ўғли Алп-Арслон билан Термизга бораётиб, Байҳакига хат йўллайди ва унга вазирлик мансабини ваъда қилади. Қаршилик кўрсатиш ва Ғазнавийлардан ёрдам кутишнинг бефойда эканлигини уқтиради³. Шароитдан келиб чиқиб, Байҳаки таслим бўлади. Лекин, Салжуқийларга хизмат қилишдан бош тортиб, Байҳаки

¹ Азамат Зиё. Ўзбек давлатчилиги тарихи. Тошкент, 2000.

² Абу-л-Файз Байҳаки. История Маъсуда. М.: Изд. А. Х. Арендса. 1969. С. 94.

³ Садр ад-дин али ал-Хусайни. Ахбор ад-даулат ас-Салджукийя. М., 1980. С. 43.

Газнага қайтади. Шу тариқа Термиз Салжуқийлар тасарруфига ўтади. Бу воқеа Маҳмуд Ғазнавий вафотигача, яъни 1048 йилгача содир бўлган. Маҳмуд 1048 йилда Термизни қайтариб олиш учун юришга чиққанда вафот этади. Чағрибек Довуд Балх, Термиз ва атрофдаги мулкларни қўлга киритгач, уларга ўғли Алп-Арслонни ҳукмдор қилиб тайинлайди. Манбаларда ёзилишича унинг вазири Абу Али ибн Шазак бу ҳудудларда ободончилик ишларини амалга оширган⁴.

Салжуқийлар давлати қанчалик кучли бўлмасин, унда беқарор сиёсий вазият ҳукм сурди. Бу ҳол унинг таркибидаги ҳудудлар тақдирига ўз таъсирини кўрсатмасдан қолмади. Салжуқийларнинг Марказий Осиёдаги асосий рақиблари — шимолдан Қорахонийлар, жанубдан Ғазнавийлар донмо Термизга таҳдид солиб турарди. XI аср ўрталарида Қорахонийлар ҳукмдори Табғачхон Иброҳим ибн Наср қисқа вақт оралиғида Термизни эгаллади⁵. Бироқ, Алп-Арслон тезда шаҳарни Салжуқийлар тасарруфига қайтариб олади.

1063 йилда Тугрулбек вафотидан кейин, Алп-Арслон Салжуқийлар салтанатининг бош ҳукмдори бўлиб қолди. Унинг даврида Салжуқийлар Арманистонни босиб олиб, Кичик Осиёга кира бошлашди. Алп-Арслон Термизни укаси Илёсга топширди. 1072 йилда Шамс ал-Мулк Қорахоний Алп-Арслоннинг вафотидан фойдаланиб, Термизни эгаллади. Алп-Арслоннинг ўғли Аёз Термизни қайтариб олишга уриниб кўрди. Лекин, 1073 йил 1 февралда бўлиб ўтган жангда мағлубиятга учради. Ун минг отлиқнинг бир қисми қириб ташланди, катта қисми Амударёга чўктирилди. Шамс ал-Мулк укаси Бугатегин Хилдрни Термизга юбориб, ўзи Салжуқийларга қарши урушга тайёрланди⁶. Алп-Арслоннинг ўрнига Салжуқийларнинг бош ҳукмдорига айланган султон Маликшоҳга мактуб юборилиб, Термизнинг Мовароуннаҳр ҳудуди таркибига киришлиги, шунинг учун Қорахонийлар вакили бошқариши мақсадга мувофиқ эканлиги таъкидланди. Эндигина ҳокимият тепасига келган Маликшоҳ Термизни қайтариб олишга қаттиқ киришади. 1074 йил кузида у машҳур вазир Низом-ул-мулк ҳамроҳлигида Термизни қамал қилади. Султон қўшинлари хандакларни тўлдириб, қалъа деворлари олдига тошотар қурол манжаниқларни келтиришади. Натижада шаҳар аҳолиси таслим бўлиб, раҳм-шафқат сўрайди. Маликшоҳ аҳолига омонлик берган бўлса-да, жангдан кейин қалъанинг аҳолиси асирга олинади. Маликшоҳнинг буйруғи билан лашкарбоши Советгин раҳбарлигида қалъани таъмирлаш ишлари амалга оширилади. Қалъа деворлари мустаҳкамланиб, пишиқ ғишлар билан қопланади. Орадан бир йил ўтар-ўтмас Шамс ал-Мулк Термизни яна қисқа фурсатда эгаллайди, бироқ у Салжуқийлар билан бўлган жангда мағлубиятга учрайди⁷.

⁴ Уша жойда.

⁵ Кочнев Б. Д. Заметки по средневековой нумизматике Средней Азии. Ч. II (Қараханиди)/ИМКУ. Вып. 15. 1979.

⁶ Садр ад-дин али ал-Хусайни. Ахбор ад-даулат ас-Селджукийя. С. 66.

⁷ Там же. С. 69.

Мана шундай беқарор вазиятда Салжуқийлар Кичик Осиёни, Сурия ва Фаластинни босиб олдилар. Туркистон, Ширвон ва Мовароуннахр ҳукмдорларини ўзларининг вассалларига айлантирдилар. Маликшоҳ ҳукмронлиги йилларида Салжуқийлар салтанати Осиёдаги барча мусулмон мамлакатларида ўз ҳукмронлигини ўрнатди. Эндilikда Салжуқийлар учун асосий муаммо ички зиддиятларни бартараф этиш бўлиб қолганди. Термиз эса, ички низоларнинг марказига айланганди. Қандай исён бўлмасин, муҳолиф Термизни қўлга киритишга ҳаракат қиларди.

1080—1081 йилларда Термизда Маликшоҳга қарши исён кўтарилиб, шаҳар унинг укаси Текеш қўлига ўтди. Бироқ, Маликшоҳ яна бир бора Термизни қайтариб олди. 1094 йилда Алп-Арслоннинг ўғли Арслон Арғун Хуросон ҳукмдорлигини талаб қилиб, Маликшоҳ ўрнига бўлган Султон Беркёруққа қарши исён кўтарди. У Балх, Термиз ва бошқа жойларни эгаллаб олди. Султон Арслон Арғунга қарши унинг укаси Бўрибарсни юборди. Бир неча тўқнашувлардан сўнг 1095 йилда Бўрибарс мағлубиятга учради. У асирга тушиб, бир йил Термизда қамоқда сақланди, кейин эса бўғиб ўлдирилди. 1096 йилда Арслон Арғун ўз ғуломи томонидан ўлдирилгач, Термиз Беркёруқ қўлига ўтди.

Ҳаким ат-Термизий мақбараси ёзувларида Султон Абу-л-Музаффар Аҳмад Тига-тегин номи қайд қилинган. Академик М. Е. Массон уни Қорахоний ҳукмдорларидан Аҳмад ибн Хизр деб ҳисоблаб, Термиз XI асрнинг охириларида Қорахонийлар тасарруфига ўтганлиги тўғрисида хулоса қилади⁸. Айрим олимлар бу ёзув Аҳмад ибн Хизрга тааллуқли бўлиши мумкин эмас, деган фикрни билдирадилар. Ёзма манбаларда ҳозиргача бу тўғрида маълумот топилмаган. 1102 йилда Қорахонийлардан Қодирхон Жаброил Термизни эгаллаган, бироқ шу йилнинг ўзидасяқ мағлубиятга учраб, шаҳарни Салжуқийларга топширган. Арслон Арғун исёни бостирилганидан 1102 йилгача Термизда қандай воқеалар содир бўлгани тўғрисида хабардор эмасмиз. Бу даврда шаҳарнинг Қорахонийлар қўлида бўлиши, унда катта бир мақбаранинг қурилиши ҳақиқатдан йироқ бўлиши керак.

Академик М. Е. Массоннинг бошқа бир фарази, Термизда XII асрнинг 20—30 йилларида Ғазнавийлар сулоласидан Баҳромшоҳнинг ҳукмдорлик қилиши, билвосита исботланади⁹. 1071 йилда Султон Маликшоҳ Ғазна ҳукмдори Иброҳим билан қуда бўлади. Маликшоҳнинг қизи Гавҳар Малик Иброҳим Ғазнавийнинг ўғли Маъсудга унаштирилади. 1118 йилдан ҳокимият тепасига келган Султон Санжар опасининг ўғли Баҳромшоҳга доимо ёрдам бериб келган. Шунинг учун ҳам, Ғазнавийлар сулоласи учун муқаддас шаҳар ҳисобланган Термизнинг Баҳромшоҳга берилиши эҳтимолдан ҳоли эмас.

1118 йилда Салжуқийлар салтанати амалда парчаланиб кетди. Хуросон, Сеистон, Хоразм ва Мовароуннахрда Маликшоҳнинг ўғли

⁸ Массон М. Е. Надписи на штурге из археологического ансамбля мавзолея Хаким ат-Термизи//Тр. ТашГУ. 1960, С. 87.

⁹ Там же.

Султон Санжар ҳукмронлик қилди. Унинг пойтахти Марв бўлса-да, оғир дамларда Султон Санжар доимо Термиздан нажот топар эди.

1141 йилда Мовароуннаҳрға шарқдан қорахитойлар бостириб кирди. Самарқанд яқинидаги Катвон чўлида 1141 йилнинг 9 сентяб-рида қорахитойлар билан Салжуқийлар ва Қорахонийларнинг бир-лашган қўшинлари ўртасида жанг бўлди. Унда қорахитойлар ғалаба қилиб, Марказий Осиёдаги сиёсий кучлар мувозанатини ўзгартириб юборди. Султон Санжар Термизга қочди¹⁰. Фурсатдан фойдаланиб, Хоразмшоҳ Алоуддин Отсиз ўзининг ҳокимиятини мустаҳкамлаб олишга ҳаракат қилди. Султон Санжар қайтадан Хоразмни бўйсун-диришга мажбур бўлди. У Хоразмшоҳга элчи сифатида Адиб Собир Термизийни юборади. Жувайинининг ҳикоя қилишича, Адиб Собир Термизий Хоразмшоҳнинг Санжарни ўлдириш учун Марвга иккита қотил юборганлигини билиб қолади. Ўз вақтида хабар топган Сул-тон Санжар омон қолади. Лекин Алоуддин Отсиз Адиб Собир Тер-мизийни Амударёга чўктиради¹¹.

1095—1172 йилларда яшаб, ижод қилган Авҳадуддин Али Анварий қасидаларида Термиз ҳақида қимматли маълумотлар келтирилади. Шоир 1152 йилда Термизда етти ой яшайди. У кемада шаҳарга ке-либ, теварак-атрофдаги ободончиликдан ҳайратда қолади¹². Термизни жаннат билан қиёслаб, Анварий шаҳар ҳокими Имодиддин Фируз-шоҳ ҳақида маълумот беради. Унга кўра, ҳоким Термиз саййидлари-дан бўлиб, «Одил» лақаби билан машҳур бўлган¹³.

1153 йилда Балх ҳудудидаги ўғиз қабилалари ғалаён кўтариб, Султон Санжар қўшинларини тор-мор қилди, унинг ўзини асирга олишди. Уч йил мобайнида Султон Санжар ўғиз амирлари тутқин-лигида бўлди. 1156 йил баҳорида Санжар асирликдан Термизга қочади. Тарихчилар султоннинг асирликдан озод қилинишини унинг мулозимларидан Муаййад Ай Або ёки Имодиддин Аҳмад ибн Бақр Кумач ҳаракатлари билан боғлайдилар. Бу воқеа ҳақида батафсил ҳикоя қилувчи Равандининг таъкидлашича, Муаййад Ай Або ўғиз кўриқчиларидан бир қисmini сотиб олади. Уларнинг кўриқлаш нав-бати келганда Амударё бўйида Термиз қаршисида ов ташкил қилина-ди. Муаййад Ай Або султонни келишилган жойда минг отлиқ билан кутиб туради. Султон Санжар эсон-омон Термизга етиб келади. Бир қатор тарихчилар, жумладан, Жувайини, Раванди, Вотвот Оқсаройли Термизнинг Хуросон пойтахтига айланганлигини ёзадилар¹⁴. Султон Санжар Термиздан туриб, барча ҳукмдорларга унга келиб қўшилиш-ни даъват қилиб мурожаат қилади. Лекин, Султон Санжар режала-

¹⁰ Бартольд В. В. Туркестан в эпоху монгольского нашествия. Собр. соч. Т. I. М., 1963. С. 321.

¹¹ Абдуллаев А. Адиб Собир Термизи. Душанбе, 1964. 233-бет.

¹² Адабиёти форси-тожик дар асрҳои XII—XIV. Қисми якум. Душанбе, 1976. 104-бет.

¹³ Абдуллаев А. Шоир Анварий ва Термиз//Сурхон тинги. 28 октябр, 2000 йил.

¹⁴ Агаджанов С. Г. Государство Сельджукидов и Средняя Азия в XI—XII вв. М., 1991. С. 181.

рининг амалга ошишига Термизда рўй берган воқеалар тўққинлик қилди. Чунки, Термизда йиғилган Султон Санжар мулозимлари ўрта-сида жиддий зиддиятлар бор эди. Муаййад Ай Або билан Имомиддин Абу-л-Фатҳ Аҳмад ибн Алоуддин Абу Бакр ибн Кумач ва Кай Або ал-Кумач ўрталарида азалий адоват мавжуд эди. Муаййад Ай Або Кай Або ал-Кумачни меҳмонга — мажлис аш-шароба чақириб, нарда ўйнаб турганда ўлдиради. Бундан хабар топган Имомиддин ўзининг одамлари билан Санжар саройига бостириб кириб, унинг аёнларидан бир қисмини ўлдириб, қалъа дарвозаларини бекитади. Санжар томонидан Сағаниёнга юборилган Муаййад Ай Або қайтиб қалъани қамал қилади. Охир-оқибатда томонлар битимга келишади. Унга кўра, Имомиддин Санжарни қўйиб юборади ва у Марвга кетади. Кўп ўтмай, 1157 йил апрелида Султон Санжар вафот этди. Натижада, амалда 1153 йилда тугатилган Шарқий Салжуқлар давлати расман барҳам тонди.

Султон Санжар вафотидан кейин ҳам, у билан боғлиқ воқеалар давом этди. 1158 йил августда Хутталон ҳукмдори Абу Шужоъ Фаррухшоҳ Термизни қуршаб олди. Фаррухшоҳ Термизга гўёки Султон Санжарнинг даъватига биноан келаётган эди. Султон Санжар ўзига қарам ҳукмдорларни ўғизларга қарши курашга чорлаганда, Фаррухшоҳ қўшин йиғиб, воқеалар қандай ривожланишини кузатиб турди. Санжар вафот этгач, Фаррухшоҳ Термизни эгаллашга ҳаракат қилди. Термиз ҳукмдори Фаррухшоҳни жангда мағлубиятга учратиб, орқага қайтишга мажбур қилди¹⁵.

Салжуқийлар салтанатининг ижтимоий-сиёсий марказларидан бирига айланган Термиз XI—XII асрларда тараққиётининг мисли кўрилмаган даражасига эришди. Шаҳар ҳудудининг ўсиши, кўплаб обидаларнинг қад кўтариши, қолаверса, йирик алломаларнинг фаолияти бунинг далолатидир. Салжуқийлар сулоласи билан ҳаёти ва фаолияти боғланган Катрон ибн Мансур Термизий, Адиб Собир Термизий, Абу Музаффар Термизийлар шулар жумласидандир.

Салжуқийлар ҳукмронлиги Марказий Осиёда барҳам топганлиги билан уларнинг Термиз билан алоқаси узилмади. Салжуқийларнинг охириг давлати Куния султонлиги 1307 йилгача Кичик Осиёда сақланиб қолди. Термиз саййидларидан «Саййиди сирдон» лақабини олган Бурҳониддин Муҳаққиқ умрининг катта қисмини Куния султонлигида ўтказди. Салжуқий Шамсиддин Исфаконий унинг муриди бўлган¹⁶. Саййиднинг бошқа муриди Жалолиддин Румий Кунияда дастлабки тақияни — суфийларнинг маконини қурган ҳисобланади¹⁷. Куниядаги Мавлоа тақияси XIII—XIV асрда қурилган. Термиз ҳудудидаги Тақия ота ёдгорлиги XII асрда қурилган ҳисобланади¹⁸. Шу нуқтаи назардан олганда, дастлабки тақия Термиз ҳудудида қурилганлиги, кейинчалик эса Кунияда давом эттирилганлиги эҳтимолдан узоқ эмас.

¹⁵ Материалы по истории туркмен и Туркмении. М., 1939. С. 142.

¹⁶ Islam Ensiklopediyasi. Istanbul, 1974, Cild 12/1. S. 389—390.

¹⁷ Суфизм. М., 1989. С. 211.

¹⁸ Археолог, т. ф. и. Т. Аннаевнинг маълумоти.

Қандай бўлмасин, Саййид Бурҳониддиннинг Қайсариядаги қабрининг ҳам, Жарқўрғон минораси ва бошқа кўплаб обидаларнинг ҳам, тарихий воқеалар ва улуғ сиймоларнинг ҳам гувоҳлик беришларича, Термиз ва термизийлар Салжуқийлар давлатида ўзларининг эътиборли ўринларига эга бўлганлар.

Азамат Зиё

АМИР ТЕМУР ДАВЛАТИДА АЁЛ МАВҚЕИ

(Сароймулкхоним ҳаёти ва фаолияти)

Ўзбек давлатчилиги тарихида яққол кўзга ташланадиган жиҳатлардан бири аёллар орасида етишиб чиққан арбобларнинг ижтимоий-сиёсий муносабатларда тутган фаол ўрни билан белгиланади. Темури хотун (Тўмарис), Қабач хотун, «Тағшоданинг онаси»¹, Сароймулкхоним, Гавҳаршодбегим, Гулбадабегим, Нодирабегим каби қатор тарихий шахсларнинг ўз вақтида мамлакатимиз, халқимиз ҳаётида эгаллаган мавқеи ўзига хос бўлса-да, уларнинг бари бирлаштириб турадиган бир омил бор. У ҳам бўлса, улар шу юрт, шу эл хизматида яшаганлар.

Сароймулкхоним номи тилга олинганда, кўз ўнгимизда, бир томондан, буюк Амир Темурнинг жуфти ҳалоли гавдаланса, иккинчи томондан, давлат ва жамият ишларида арбоблик даражасига юксалган, ҳар қандай эркак сиёсатчи ҳавас қилса арзигудай доно ва тadbиркор аёл намоён бўлади.

XIV аср ўрталари мамлакатимиз тарихидаги энг мураккаб паллалардан бири ҳисобланади. Ушбу давр юз йилдан ортиқ вақт мобайнида чўзилиб келаётган чингизийлар ҳукмронлиги, вилоят беклари ўртасидаги қарама-қаршилиқлар, маҳаллий ва ҳукмрон кучлараро зиддиятлар халқнинг тинқисини қуритганлиги, юрт равнақда анча оқсаб қолганлиги билан баҳоланса, тўғри бўлади. Тақдир тақозоси билан айнан шу йилларда нафақат бизнинг, балки жаҳон халқлари тарихида юксак мақом касб этган икки буюк шахс — Амир Темур ва Сароймулкхоним дунёга келганлар.

Мавжуд барча адабиётларда² Сароймулкхоним туғилган сана сифатида 1341 йил эътироф этиб келинган. Бунда Абдураззоқ Самарқандийнинг, Қозон султон ўлими юз берган йилда (747/1347) унинг қизи Сароймулкхоним беш ёшда эди, гувоҳлиги асос қилиб олинган³. Бошқача айтганда, мазкур маълумот шу чоққача ягона ҳисобланиб келинган. Бироқ яна бир мўътабар тарихчилардан Ҳофиз Абду ушбу масалада ўзгача далолат қолдирган. Чунончи 747/1347 йил воқеала-

¹ Наршахийнинг гувоҳлик беришича, 680—695-йиллари Бухорони малика бошқарган. Унинг исми номаълум бўлгани учун ўғли Тағшода номидан келиб чиқиб тарихшуносликда Тағшоданинг онаси атамаси шартли равишда қабул қилинган (Қаранг: Наршахий. Бухоро тарихи. Тошкент: Мерос. 1991. 92—93-бетлар).

² Қаранг: Файзиёв Т. Темурийлар шажараси. Тошкент. 1995. 54-бет; Бартольд В. В. Сочинения. Т. II (2). М., 1964. С. 47.

³ Бартольд В. В. Сочинения. Т. II (2). С. 47.

ри ҳақида сўз юритиб, «Сароймулкхоним мазкур санада ўн ёшга тўлган эди», деб ёзади⁴. Бир оз юқорида ушбу йил воқеалари баёнига киришар экан, муаллиф «шу йилда соҳибқирон Амир Темур кўрагоннинг муборак ёши ўндан ўтган эди», дея алоҳида таъкидлаб ҳам қўяди⁵. Демак, Ҳофиз Абрӯга кўра, 747-ҳижрий йилда Амир Темур ўн ёшдан ўтиб, ўн бирга қадам қўйган, Сароймулкхоним эса энди ўн ёшга тўлган бўлган. Бундан чиқди, Сароймулкхонимнинг таваллуд санаси 737/1337 йилга тўғри келади.

Ҳофиз Абрӯ гувоҳликларининг Абдураззоқ Самарқандий қолдирган маълумотлардан ишончлироқ эканига эса шубҳа қилмаса ҳам бўлади. Зеро, биринчидан, Ҳофиз Абрӯ (1430 йили вафот этган) Амир Темурнинг замондоши бўлган. Абдураззоқ Самарқандий (1413—1482) эса ўз фаолиятининг XV асрнинг 40-йилларига бориб бошлаган⁶. Иккинчидан, Абдураззоқ Самарқандийнинг Сароймулкхоним таваллудига оид зикр этилган маълумотлари ҳам акс этган. 1467—1469 йилларда битилган «Матлаи саъдайн ва мажмаи баҳрайн» асарининг 1427 йилга қадар воқеаларга бағишланган қисми тўлалигича айнан Ҳофиз Абрӯнинг 1423—1425 йилларда битилган «Мажмуа ат-таворих» («Зубдат ат-таворих») асарига суяниб ёзилгани ҳам маълум⁷. Хулоса қилганда, Амир Темур ва Сароймулкхоним ёшлари орасидаги фарқ бир йилни ташкил этади.

Сароймулкхоним Қозон султоннинг⁸ амир Мусабекнинг эгачиси⁹ билан никоҳидан туғилган. Қозон султон 14 йил (733/1333—747/1347) Мовароуннаҳр тахтини бошқарган чингизий намоёндалардандир¹⁰. Мазкур йиллар давомида у Қарохожадан (Шарқий Туркистон) Дашти қипчоққача, Хуросондан Синд дарёсига қадар ҳудудни ўз қўли остида бирлаштиришга эришган¹¹. Уша замон тарихчилари гувоҳлик беришларича, Қозон султон шу даражада мутакаббир ва қаҳри қаттиқ ҳукмдор бўлганки, бирон бир киши унинг ҳузурига арз билан келишга қўрққан. Чунки газаби тутиб турган дамларда арз-дод билан бош уриб келганларнинг ҳар иккисини — арзчини ҳам, айбдорни ҳам жазога тортиб юбориши ҳеч гап эмас экан. Шунинг учун бўлса керак, Қозон султон талаби билан қароргоҳга чақирилган амирлар ҳар эҳтимолга қарши яқинлари билан видолашиб, кейин йўлга чиқар

⁴ Nizamidдин Sami. Zafarname. Praha. 1956. Vol. II. P. 9.

⁵ Уша жойда. 8-бет.

⁶ Қаранг: Абдураззоқ Самарқандий. Матлаи саъдайн ва мажмаи баҳрайн. Тошкент, 1969. 14—18-бетлар.

⁷ Уша жойда. 6—7-бетлар.

⁸ Ҳофиз Абрӯ бўйича: Қозон султон б. Малик Темур б. Тўқай Темур б. Қадоқ Сижон б. Бўри б. Мавотукон б. Чигатой б. Чингизхон (Zafarname. Vol. II. P. 6); Низомиддин Шомий бўйича: Қозон султон б. Ясагур (Zafarname. Vol. I. P. 13); Шарафиддин Али Яздий бўйича: Қозон султон б. Ясагур (Шарафиддин Али Яздий. Зафарнома. Тошкент, 1972. 91б арақ); Муъиниддин Натанзий бўйича: Қозон султон б. Жинташи султон б. Дува б. Қайду Сижон (Муъиниддин Натанзий. Мунтахаб ат-таворих. Техрон, 1336 ҳ. й. 106, 112—113-бетлар).

⁹ Зафарнома. 145б арақ.

¹⁰ Зафарнома. 91б арақ. Муъиниддин Натанзий бўйича 17 йил (Мунтахаб ат-таворих. 113-бет).

¹¹ Zafarname. Vol. II. P. 6; Мунтахаб ат-таворих. 199-бет.

эканлар¹². Бундай сиёсат 746/1346 йили нуфузли амирлардан Қазагон ва Қозон султон ўртасида нифоқ чиқишига олиб келади. Ҳукмдор ва маҳаллий амирлар орасидаги тараф муносабатлардан яхши хабардор Қазагон уларнинг баъзиларини ўзига оғдирга бошлайди¹³. Аммо Чингизхон ўрнига кетган тахт ворислиги қонун-қондаларига қаттиқ риоя қиладиган мўғул амирлари, умуман рози бўлган ҳолда, Қозон султонни тахтдан ағдариш тadbирига чингизийлар хонадонидан бир пешво зарурлигини шарт қилиб қўйганлар. Мавжуд вазиятдан келиб чиқиб амир Қазагон шундай вакилни топади ҳам, улар Донишмандча б. Ҳиндухон б. Бўрихон б. Малик б. Ўктой б. Чингизхон¹⁴. Шундан сўнг 746/1346 йили Сурхон воҳасининг Дарайи Занг қишлоғи яқинидаги ялангликда икки томон ўртасидаги биринчи тўқнашув юз беради. Бу сафар Қозон султоннинг қўли баланд келиб, амир Қазагон кўздан яраланади. Ҳукмдор қишни ўтказиш учун Қаршини танлайди. Шу йили қиш жуда қаттиқ келиб Қозон султон лашкаридаги кўплаб от-уловлар нобуд бўлганидан хабар топган амир Қазагон фурсатни қўлдан бермай 747/1347 йили Қаршига юзланади ва Қозон султон лашкарини мағлуб этиб, ўзини ўлдиради. Ҳукмдорнинг умр йўлдоши Турмуш хотун амир Муҳаммадхожа ҳарамига ўтади, қизи Сароймулкхоним эса айтилганидек, бу вақтда ўн ёшда эди¹⁵.

Шу воқеалардан сўнг то 1370 йилга қадар Сароймулкхонимнинг тақдири қандай кечгани борасида маълумотлар ҳозирча ихтиёримизда йўқ. 771/1370 йили Амир Темурнинг Балхни забт этиб, рақиб амир Ҳусайини узил-кесил енгиши билан боғлиқ воқеалар баёнида соҳибқироннинг «амир Ҳусайн хотинларидан Қозон султоннинг қизи Сароймулкхоним, Баён сулдузнинг қизи Улус Оғо, Ҳизр ясаурийнинг қизи Ислом Оғо ҳамда Тағой Туркон хотунини» ўз ҳарамига олгани ҳақида айтилган¹⁶. Демак, шу йиллар орасида амир Қазагоннинг набираси амир Ҳусайн б. Мусалло Сароймулкхонимга уйланган бўлган. Мазкур никоҳдан фарзандлар бўлгани ё йўқлиги ҳақида ҳам биз билган манбаларда маълумот учрамайди. Аммо амир Ҳусайннинг Хонд Саъид, Наврўз Султон (ҳар иккови ҳам 1370 йили Балх жангида ўлдирилган), Жаҳон Малик ва Халил Султон (1370 йили Ҳиндистонга қочиб, ўша ерларда дом-дараксиз йўқ бўлиб кетганлар) номли ўғиллари, бир қизи (Амир Темур ҳарбийларидан Тобон баҳодирнинг укаси Элчи Буго никоҳига кирган) бўлгани маълум¹⁷. Бироқ уларнинг оналари кимлиги ҳақида аниқлик йўқ.

¹² Zafarname. Vol. II. P. 6; Мунтахаб ат-таворих. 113-бет; Зафарнома. 916-варақ.

¹³ Зафарнома. 916-варақ; Мунтахаб ат-таворих. 199-бет; Ҳофиз Абрўнинг ёзишича, Қазагон мамлакат амирлари билан яккама-якка учрашиб, агар бугун бир-лашмасак, эртага Қозон султон ҳар биримизни бирма-бир йўқ қилади, дея уларни ўз атрофига тўплай бошлаган (Zafarname. Vol. II. P. 7).

¹⁴ Zafarname. Vol. II. P. 7; Муъиниддин Натанзий бўйича; Донишмандча б. Жинкяши (Мунтахаб ат-таворих. 113-бет).

¹⁵ Zafarname. Vol. II. P. 8—9; Зафарнома. 916-варақ; Мунтахаб ат-таворих. 113, 199-бетлар.

¹⁶ Зафарнома. 139а-варақ.

¹⁷ Зафарнома. 139а-варақ; Zafarname. Vol. I. P. 60.

1404 йили Самарқандда бўлиб ўтган тadbирлардан бирида Сароймулхонимни кузатиш имконига эга бўлган испаниялик элчи Руи Гонсалес де Клавихо уни шундай таърифлайди: «(Сароймулхоним) зарбоп, узун, этаклари кенгайиб бориб, ерни ўладиган, енгсиз қизил ипак кўйлақда эди. Унинг этагини ўн беш нафар аёл кўтариб келарди. Ёгуна билан пардозланган юзи қоғоздек оппоқ эди. (Бу мамлакатдаги) барча аслзода аёллар ёз ё қиш ойларида йўлга отланганларида ҳамда (умуман) қуёш нурларидан сақланиш учун ушбу ёгунани юзларига суриб юрадilar. Сароймулхонимнинг юзи оппоқ ҳарир тўр билан тўсилган, бошига эса қизил матодан қалпоқ кийган бўлиб, унда елкасига ёпинғич тушиб турарди. Қалпоқ шаклан баланд, жуда кўплаб йирик, ярқираб турувчи, чиройли ҳалқаланган думалоқ марварид, талайгина ёқут, феруза ва бошқа турли-туман қимматбаҳо тошлар билан безатилган эди. Сароймулхоним елкасидаги ёпинғич зардан тўқилган бўлиб, қалпоқнинг чўққисида кўплаб қимматбаҳо тошлар ва катта марварид билан зийнатланган тож кўрк бағишлар, учига эса ёрқин, ва ниҳоятда гўзал, икки бармоқ қалинлигидаги ёқутдан учтаси ўрнатилган эди. Уларнинг орасига маҳкамланган тирсак узунлигидаги жиганнинг парларидан баъзилари татга эгилиб турарди. Ушбу парлар учигаги парпопуклар қимматбаҳо тошлар ва марварид билан безатилган тилла чилвир билан бир-бирига боғланганди. Сароймулхонимнинг қоп-қора сочлари елкасига тушиб турарди. Унинг бошидаги қалпоғини кўплаб аслзода аёллар қўллари билан тутиб турардилар. Ҳаммаси бўлиб, Сароймулхонимни тахминан уч юз нафар аёл кузатиб келарди»¹⁸. Мана шундай салобат билан Сароймулхоним Амир Темур ҳузурига кириб келади ва ҳукмдор ёнидан, бир оз пастроқдаги тахтдан жой олади. Шундан сўнг, деб ёзади Клавихо, Тўкал хоним ва бошқа маликалар ҳозир бўлдилар ва ўз мавқеларига яраша қуйроқдаги жойларни эгалладилар¹⁹. Демак, Сароймулхоним Амир Темур ҳарамининг бош бекаси (Бибиҳоним), саройдаги катта нуфузга эга шахс бўлган.

Бибиҳоним ҳақида сўз кетганда, оммабop адабиётларда кўпроқ унинг меъморчилик, ободончилик соҳаларидаги фаолиятига урғу бериш одат тусига кирган. Ҳақиқатан ҳам Амир Темур давлатни бошқарган давр нафақат бизнинг халқимиз, балки Шарқ мамлакатлари тарихида ҳам кўплаб бунёдкорлик, ободончилик ишлари амалга оширилгани билан ажралиб туради. Мазкур жараёнда Сароймулхонимнинг ҳам ҳиссаси бўлган. Чунончи, Самарқандда унинг саъй-ҳаракатлари билан олий даражадаги бино — мадраса қурилган²⁰. Унда кўплаб илм толиблари таҳсил олиб маърифатли бўлганлар. Гарчи

¹⁸ Руи Гонсалес де Клавихо. Дневник путешествия в Самарканд ко двору Тимура (1403—1406). М., 1990. С. 125.

¹⁹ Уша жойда, 126-бет; Тўкал хоним Мўғулистон хони Хизрхожа Уғлоннинг қизи бўлиб, Амир Темур унга 799/1397 йили уйланган. Соҳибқирон ҳарамини ҳақида қаранг: Темирийлар шажараси. 61—62-бетлар.

²⁰ Қаранг: Зафарнома. 4576, 4656, 466а барақлар; Ибн Арабшоҳ. Амир Темур тарихи. Тошкент, 1992. 1-китоб. 314—315-бетлар; Темирийлар шажараси. 56—58-бетлар.

манбаларда Сароймулкхонимнинг меъморчилик ва ободончилик соҳа-сидаги фаолиятига оид бошқа маълумотлар келтирилмаса-да, бироқ унинг бу борада амалга оширган катта-кичик савобли ишлари кўплаб бўлганига шубҳа қилмаса ҳам бўлади. Шу билан бирга тарихий асарлар таҳлили Бибихонимнинг, энг аввало, давлат, мамлакат, сулола ишларида, ташқи сиёсатда катта ўрни тугганини исботлайди.

Сароймулкхоним фаолиятининг бир томони Амир Темур фарзандлари ва набираларининг тарбияси билан боғлиқ бўлган. Манбалардан маълумки, соҳибқирон ўз авлодлари тарбиясини туққан оналарига эмас, балки ўз ҳарамии соҳибаларига юклаган. Бунинг сабабини шахзодаларнинг оналари бағрида эркатой бўлиб, катта бўлишлари, ҳар бири ўз онаси уруғига меҳр қўйишининг олдини олиш, умуман, Амир Темурнинг сулола ёш авлоди тарбиясига жиддий қарагани орқали тушунтириш мумкин. Соҳибқирон ҳарамии бекаларининг у ёки бу шахзода тарбиясига масъул этилганини кўрсатувчи илк гувоҳликлар 789/1387 йилга тегишлидир. Чунончи, ушбу санада Сароймулкхоним, Амир Темурнинг ўн яшар ўғли Шохрух ва уч яшар набираси Халил Султон Самарқанддан шимолий Озарбайжонга, яъни соҳибқироннинг сафардаги қароргоҳига етиб келганликлари айтиб ўтилган²¹. 794/1392 йилда Эрон юришига отланган Амир Темур Бухоро атрофи-га етганида Самарқанддан Сароймулкхоним ва бошқа яқинларини чақиртирганда, бу сафар маликага Туман Оғо, Султон Бахтбегим, Шохрух ва бошқалар ҳамроҳлик қилганларини кўрамиз²². Шохрух яна бир неча бор Сароймулкхоним билан бирга сафарларда бўлган. Ушбу омил сабаб бўлибми, баъзи бир олимлар Шохрухни Сароймулкхонимнинг ўғли бўлган, деган хулосагача борганлар²³. Ваҳоланки, Шохрухнинг онаси қарохитой қавмига мансуб (юқорида тилга олинган) Тағой Туркон Оғо бўлиб, Хондамир бу маълумотни Шохрух ҳукмронлиги даврида битилган насабномадан олиб ёзган²⁴. Яъни бу борада масала равшан. Биз эса бошқа бир фикрга диққатни қаратмоқчимиз.

Манбалар таҳлили шуни кўрсатмоқдаки, сўз кетаётган даврда давлат бошқаруви, хусусан, расмий маросимлар, сулолавий ички муносабатлар тартиби аниқ йўлга қўйилган. Ушбу анъаналарнинг баъзилари ўтган асрлар давомида шаклланиб келгани ҳам табиий. Шу билан бирга давлат ва сулола бошқарувидаги қонуи-қоидаларни бир измга солишда шахсан Амир Темурнинг хизмати бўлгани ҳам аниқ. Жумладан, сулола вакилларино муносабатлар тартибларини белгилашда ҳам. Чунончи, кўрилатган мавзудан келиб чиқилса, малика-

²¹ Зафарнома. 1846 varaқ; Ҳалил Султон (1384—1411) — Мирношоҳ (1366—1408) ўғли.

²² Зафарнома. 2256 varaқ; Туман Оғо — амир Мусабекнинг қизи, демак, Сароймулкхонимнинг жияни. 1366 йили туғилган, соҳибқирон никоҳига 1378 йили кирган. Ҳофизи Аbru гувоҳлик беришича, XIV асрнинг 20-йиллари ўрталарида у ҳали ҳаёт бўлган; Султон Бахтбегим — Амир Темурнинг иккинчи қизи. 1430 йилда вафот этган.

²³ Bretschneider E. Mediaeval researches from Eastern asiatic sources. London. 1888 (2d ed.: 1910). Vol. II. P. 257.

²⁴ Хондамир. Ҳабиб ас-сияр. Техрон, 1362 ҳ. й. 3-жилд. 541—542-бетлар.

лар ва шахзодалар ўртасидаги муносабатларни йўлга солиш ҳам Амир Темур диққат марказида эди. Масалан, 795/1392 йили Мазондоронни бутунлай қўлга киритган соҳибқирон Самарқандга фатҳнома юбориб, бу вақтда пойтахтда истиқомат қилаётган яқинларини ҳузурига чорлайди. Мазкур номада кимлар Амир Темур олдига бориши кераклиги аниқ ёзилган: Шоҳрух, Халил Султон, Рустам Султон, Султон Ҳусайн, Биги Султон, Сароймулкхоним, Туман Оғо ва ҳарамининг бошқа вакиллари²⁵. Худди шунингдек, Сароймулкхонимнинг салтанатнинг бирон бир бурчагига у ёки бу юмуш, сабаб билан амалга оширган сафари Амир Темур фармонида кўра бўлган²⁶. XIV аср 90-йилларининг ўрталаригача даврдаги ушбу сафарларда Сароймулкхонимга ҳамроҳлик қилганлардан асосан Туман Оғо, Чўлпон Мулк, Шоҳрух, Пир Муҳаммад, Халил Султон номлари тилга олинади²⁷. Кейинги йиллардан бошлаб эса, Мирзо Улўбек Сароймулкхонимнинг доимий ҳамроҳига айланади. Хулоса қилганда, ҳарам бекалари, ёш шахзодаларнинг у ёки бу тadbирда, жумладан, сафарларда иштироки масаласи шахсан соҳибқироннинг ихтиёри билан тартибга солинган.

Суллола ички ҳаётида, хусусан, темурийлар хонадонида фарзанд дунёга келиши хабарини Амир Темурга етказиш тартиби ҳам аниқ йўлга қўйилганини ҳам таъкидламоқ керак. Чунончи, 796/1394 йили аввал Мирзо Улўбекнинг, беш ой ўтиб эса Иброҳим Мирзонинг туғилганлиги ҳақидаги хабарларни соҳибқиронга айнан Сароймулкхоним йўллагани маълум. Уларнинг иккови ҳам Шоҳрухнинг фарзандлари бўлиб, биринчисининг онаси Гавҳаршодбегим (861/1457 йили ўлдирилган), иккинчисиники эса Тўти хотун эди. Ҳар икки малика ҳомилдорлик ойларини Сароймулкхоним яқинида ўтказган бўлсалар-да, Амир Темур Мирзо Улўбек тарбиясини Сароймулкхонимга, Иброҳим Мирзо парваршишни Туман Оғога юклайди²⁸. Аммо Туман Оғо Сароймулкхонимнинг жияни бўлиб, кўп вақтни аммасининг ёнида ўтказарди, яъни ҳар томонлама бош маликанинг таъсирида эди²⁹. Бунинг кейинги йилларда рўй берган қатор тadbирлар, сафарлар чоғида Сароймулкхонимга Туман Оғо, Мирзо Улўбекнинг ҳамроҳ бўл-

²⁵ Зафарнома. 229а арақ; Рустам Султон (1381—1424) — Умаршайх ўғли; Султон Ҳусайн (1380—1405) — Амир Темурнинг қизи Ўғи Бегихоним (1382 йили вафот этган) ва амир Мусабекнинг ўғли Муҳаммадбек никоҳидан туғилган; Биги Султон Мирзошоҳнинг қизи бўлиб, 799/1397 йили Умаршайх (1354—1376) ўғли Искандар Мирзога (1384—1415) турмушга чиққан. Ўзгача шундаки, никоҳ маросими Амир Темурнинг Хизрхожа Ўғлон қизи Тўкал хонимни расман ўз ҳарамига олишга бағишланган тантаналар бўлиб ўтган кунларда рўй берган. Соҳибқироннинг Биги Султонга алоҳида рағбати бўлганини намойиш этувчи воқеа шундан иборатки, Амир Темурнинг буйруғи билан Боғи Шимолда Биги Султон номига аталган олиёйиш нишони қаср бино этилган (Қарағ: Зафарнома. 289а, 293а арақлар).

²⁶ Қарағ: Зафарнома. 243а, 269б, 271б арақлар.

²⁷ Чўлпонмулк Оғо — Ҳожибек мўғулнинг қизи, Амир Темурнинг энг гўзал хотинларидан бири; Пир Муҳаммад (1376—1407) — Жаҳонгир (1356—1376) ўғли.

²⁸ Зафарнома. 257а, 266а, 268б арақлар; Zafarname. Vol. I. P. 150.

²⁹ Қарағ: Зафарнома. 243а, 269б, 271а, 344а арақлар.

ганликлари кўрсатиб туради³⁰. Нафақат темурийлар хонадонин, умуман ўзбек давлатчилиги тарихидаги энг таҳликали ва мураккаб кунларда — Амир Темур вафоти (1405 йил) юз берган ва шундан кейин тахт учун кураш бошланган кезларда ҳам Сароймулкхоним ва Мирзо Улугбек бирга бўлганликлари манбаларда ўз аксини топган. Чунончи, улар Утрордан Самарқанд томон йўлга чиқадилар. Айнан пойтахт атрофида Сароймулкхоним сўнгги ўн бир йил давомида кўзқорачиғидай асраб келган Мирзо Улугбек билан ажралишга мажбур бўлади. Шаҳзода бир неча амирлар билан Бухорога юзланишга мажбур бўлади. Бош малика эса Самарқандда қолади³¹.

Темурушўслар Амир Темурнинг Сароймулкхонимга уйланишини соҳибқироннинг сиёсий мўлжали орқали тушунтириб келадилар. Яъни чингизий хонадон вакили Қозон султонга куёв тутиниш орқали Чинга-той улусини бошқаришга ҳақли эканини мустаҳкамлаш маъносиди. Уша замонда мавжуд сиёсий вазият ва мақсадга мувофиқлик нуқтан назаридан келиб чиққан ҳолда ушбу ёндошувни инкор этмасдан Амир Темур ва Сароймулкхоним муносабатларида алоҳида бир илиқлик бўлганини ҳам таъкидлаш лозим. Агар мақсад фақат чингизий хонадонга куёв бўлиш билан чекланганда эди, ўз вақтида амир Ҳусайн ҳарамининг баъзи вакиллариин ўз никоҳига олган соҳибқирон амир Ҳусайннинг бошқа бир хотини — чингизий Тармаширинхоннинг қизи Севинч Қутлуқ Оғони Баҳром жалойирга тортиқ этиб юбормаган бўларди³². Бошқача айтганда, Амир Темур ва Сароймулкхоним муносабатларида ўзаро ҳурмат, ишонч, бир-бирига суяниш, меҳр устувор бўлган, десак тўғри бўлади. Бунинг исботини шундан ҳам билса бўладики, ўттиз беш йиллик ҳукмронлиги давомида салтанат юмушлари, каттадан-катта бунёдкорлик ишлари, ҳарбий фаолият билан машғул бўлган соҳибқирон бир неча марта оддий инсонлар каби бетоб бўлган вақтлари ҳам маълум. Шундай кезларда у, аввало, Сароймулкхонимга муҳтожлик сезган. Масалан, 795/1392 йилининг ёзида Бухоро атрофида қароргоҳ тутган Амир Темур касал бўлиб қолади. Шунда у Сароймулкхоним ва қизи Султон Бахт Оғонинг етказиб келишини буюрган экан³³. Ё бўлмаса, Язда Сароймулкхоним учун бир неча харвор асл матолардан харид этилиши³⁴, Испания қироли юборган совғалардан ўзига энг мақбул келганини Амир Темур бош маликага тақдим қилиши³⁵, соҳибқирон жон бераётган дамларда Сароймулкхонимнинг унинг ёнида бўлиши³⁶ ва яна қатор, манбаларга тушмаган, аммо ҳеч бир шубҳасиз мавжуд бўлган ҳолатлар улар ўртасидаги алоҳида илиқликни намоён этади, албатта.

³⁰ Зафарнома. 303а, 345а, 365а, 399а, 402б varaқлар.

³¹ Зафарнома. 477а, 484а varaқлар.

³² Уша жойда. 139а varaқ.

³³ Zafarnama. Vol. I. P. 126; Зафарнома. 225б varaқ.

³⁴ Зафарнома. 284б varaқ; Харвор — тахминан 300 кг атрофидаги оғирлик ўлчови.

³⁵ Рун Гонсалес де Клавихо. Дневник путешествия в Самарканд ко двору Тимура. С. 111.

³⁶ Зафарнома. 471б varaқ.

Сароймулкхонимнинг давлат бошқаруви, даргоҳ ҳаёти билан боғлиқ фаолиятига тўхталганда, бир неча жиҳатлар кўзга ташланди. Давлат ва мамлакат бошқарувида оид қурултой, кенгаш ишларида тўғридан-тўғри қатнашиш ҳуқуқи бўлмаган ҳолда Сароймулкхоним у ёки бу масала юзасидан Амир Темурга ёзма тарзда мурожаат этиш имконига эга бирдан бир шахслардан эди. Одатда хат билан давлат бошлиғига мурожаат этиш фақат чет эллик ҳукмдорларга мумкинлиги ва табиийлигини инобатга олсак, Сароймулкхонимнинг саройдаги мавқеи нақадар юксак бўлганлигини идрок этиш қийин эмас. Шу маънода қуйидаги мисол диққатга сазовордир. Амир Темур даъвати билан унинг ҳузурига йўлга отланган Сароймулкхоним бошлиқ шахзодалар Қаршига етганларида маълум муддат ушланиб қолинадилар. Шунда «Сароймулкхоним ҳазрат соҳибқиронга барча фарзандларининг саломатлиги ва мавжуд аҳвол баёнидан иборат мактуб ёздиким, (унда шундай дейилади): олий ҳукм етиб келиши биланоқ, бўйрилганидек тезда йўлга отландик. Қаршига етганимизда ҳаракатда илдамроқ бўлишимиз борасидаги кўрсатмангизни олдик. Лекин салтанатингиз нури дийдаси Шоҳрухнинг кўзи шамоллаб қолгани сабаб шошилишнинг ҳеч бир иложи бўлмади. Алҳамдулиллоҳ, касаллик бутунлай соғайиш йўлини тутган бу замонда шитоб билан (ҳаракат қилиб) тезда етиб боргаймиз»³⁷. Сароймулкхонимнинг обрў эътибори, Амир Темурнинг унга ҳурмати ўз-ўзидан бош маликанинг бошқарув ишларидаги ўрнини табиий ва таъбир жоиз бўлса, мажбурий қилиб қўйганди. Шахзодалар, амирлар у ёки бу масалада Амир Темурга мурожаат этишда Сароймулкхоним омилидан фойдаланишга ҳаракат қилардилар. Буни биз қуйидаги воқеа орқали ҳам шоҳиди бўлишимиз мумкин. Салтанатнинг Эрон, Ироқ ва Кавказorti қисмини 1393 йилдан бошқарган Мироншоҳ аср охирига келиб, баъзи ўзбошимчаликлари учун Амир Темур ғазабига учрайди ва лавозимидан маҳрум этилади³⁸. 806/1404 йили Қазвин атрофида тўхтаган Амир Темур ҳузурига Бағдод бошқаруви зиммасида бўлган Абу Бакр (1382—1417) келади ва Сароймулкхоним, амир Шайх Нуриддиндан отаси Мироншоҳни ўзи билан Бағдодга олиб кетиши учун соҳибқирондан рухсат олиб беришларини илтимос қилади. Сароймулкхоним ва Шайх Нуриддин Амир Темурга мурожаат қилиб, ушбу масалада уни кўндиришга муваффақ бўладилар³⁹. Сароймулкхонимнинг мавқеи унинг фақатгина Амир Темурнинг хотини, давлатнинг бош маликаси бўлганлиги билангина белгиланмаган. Чунончи, Амир Темур ўлиmidан сўнг юзага келган мураккаб вазиятда қандай иш тутиш борасида Сароймулкхоним, амир Шайх Нуриддин ва бошқа амирлар кенгаш қилганлари маълум⁴⁰. Бундан чиқди, Сароймулкхонимнинг амирларга

³⁷ Зафарнома. 230а varaқ.

³⁸ Қаранг: Темурийлар шажараси. 165—169-бетлар.

³⁹ Зафарнома. 451а varaқ; Шайх Нуриддин б. Сор Буго — Амир Темур даври нуфузи амирларидан бўлиб, 1411 йили ўлдирилган (Қаранг: Ҳофиз Аbru. Зублат ат-таворих. Теҳрон, 1372 ҳ. й. 1-жилд. 421—433-бетлар).

⁴⁰ Зафарнома. 481а varaқ.

хам таъсири кучли бўлган, соҳибқирон эътиمود қўйган арбобларни ишга сола билган.

Бош малика соҳибқирон қўл остидаги забардаст амирлардан ташқари чет эллик сиёсатчилар билан ҳам тил топа билиш қобилияти бўлганини биламиз. Шу маънода 796/1394—798/1396 йилларда Амир Темур буйруғи билан Султонияда тутқинликда бўлган Мордин хукмдори Султон Исо тақдирида Сароймулкхоним тутган ўрни алоҳида диққатга сазовордир⁴¹. Ибн Арабшоҳнинг гувоҳлик беришича, 797/1395 йили Сароймулкхоним Султонияга таширф буюриб, Султон Исои ҳузурига чорлайди. Бўлиб ўтган мулоқот давомида бош малика унга соҳибқиронга сидқидилдан хизмат қилиши борасида панд-у насиҳатлар беради ва хамир учидан патир деганларидек, Султон Исога ватандошлари, юртида қолган жамоаси билан ёзишмалар олиб боришига рухсат ҳам беради⁴². Балким бу ерда, Ибн Арабшоҳ ишора қилганидек, Амир Темурнинг олдиндан ўйлаган бир режаси ҳам мавжуд бўлиши мумкиндир⁴³. Аммо ҳатто ушбу гумон тўғри бўлгани тақдирида ҳам уни амалга оширишни соҳибқирон айнан Сароймулкхонимга ишонинининг ўзиёқ бош малика салоҳиятига берилган баҳони яна бир бор тасдиқлайди, холос. Бибихонимнинг хориж давлатлар вакиллари билан ҳам бемалол мулоқотда бўла олиш қобилиятини ва ҳуқуқини ўз мисолида синаб кўрган испаниялик элчи Клавихо ёзишича, унинг май ичмаслигини эшитган Сароймулкхоним элчинин ҳузурига қақириб, узоқ вақт ушбу масалада баҳс юритган экан⁴⁴.

Евроцентризм намояндалари умуман Шарқ халқлари, хусусан, ўзбек халқи сиёсий тарихини асосан уруш-талашлар ва қон тўкилишлардан иборат тарзда баён этишга ружу қўйганлари маълум. Ваҳолонки, ҳар қандай халқ, сулола, сиёсатчи, арбобларга хос бўлганидек, ўзбек давлатчилиги тарихида ҳам инсон кўнгли, ҳиссий кечинмалари, ишқ-муҳаббатга алоқадор саҳифалар ҳам етарлидир. Темурийлар хонадони ҳам бундан мустасно эмасди. Гарчи ўша замонларда битилган тарихий асарларда ёрқин ва алоҳида таърифланмаган бўлса-да, аммо мавжуд қуруқ маълумотлар Халил Султон ва Шодмулк ўртасида ишқий саргузашт бўлиб ўтганидан далolat беради. Халил Султон аввалига амирзода Алининг кизи Жаҳон Султонга уйланган бўлиб, ўз ўрнида амирзода Али Амир Темур опасининг ўғли эди⁴⁵. Орадан вақт ўтиб Халил Султоннинг ишқи амир Хожа Сайфиддиннинг собиқ канизакларидан Шодмулкка тушади ва соҳибқирон сафардалигидан фойдаланиб, ундан бесўроқ севгилисини ўз никоҳига олади. Кези келиб, Жаҳон Султон бу ҳақда Амир Темурга арз қилганда, сулолавий тартиблар ва демак, давлат қонун-қондаларига қатъий риоя қилиш талабгори бўлмиш хукмдор набирасининг

⁴¹ Султон Исонинг тутқинликка тушиш тафсилотлари ҳақида қarang: Зафарнома, 253a—255a varaқлар.

⁴² Амир Темур тарихи. 1-китоб. 143-бет.

⁴³ Ўша жойда.

⁴⁴ Руи Гонсалес де Клавихо. Дневник путешествия в Самарканд ко двору Тимура. С. 120.

⁴⁵ Зафарнома. 467b varaқ.

бундай ўзбошимчалигидан газабга тушгани табиий. Хуллас, соҳибқирон Шодмулкни саройга олиб келишни буюради. Аммо иш нима билан тугагини яхши билган Халил Султон маъшуқасини яшириб қўяди. Қаҳр оловига мойдек қуйилган бу қадам Шодмулк қайда қўлга тушса, жойидаёқ йўқ қилисин, деган олий фармон чиқишига сабаб бўлади. Орада Хитой юриши бошланиб, Амир Темур Оқсултонда бўлиб турганида, ушбу юришда иштирок этаётган Халил Султон севгилисини ҳам пинҳона равишда бирга олиб кетаётганлиги маълум бўлади. Амир Темур амир Баротга Шодмулкни тутиб қатл этишни буюради⁴⁶. «Маҳди улё Сароймулкхонимнинг шаҳзода (Халил Султон бошига тушадиган) изтиробдан қалби эзилиб, соҳибқироннинг ўз фарзандлари ва авлодига нисбатан муҳаббати ва қайғуриши зўрлигини билган ҳолда амир Шайх Нуриддин ва амир Шоҳ Маликни четга тортиб (уларга) очигини айтди: «Салтанат устунни олий тахт (пойгоҳида туриб соҳибқиронга) арз қилишларким, ушбу аёл вужуди садафида шаҳзода камаридан насл олган дурдона яшириндур». Бу сўзлар (Амир Темур) ҳузурида прод бўлгач, ишорат бўлдики, уни (яъни Шодмулкни — А. З.) маҳди улё Туман Оғога топширсунлар. Ҳомиладан қутулгач, фарзандни муҳофизатга олиб, онасини эса хабаш гуломлардан бирига бериб юборинглар»⁴⁷. Кўриниб турганидек, Сароймулкхоним зукколик ва ишбилармонлик билан Амир Темурга ҳам таъсир ўтказга олган. Аммо вақти келиб, агар Ибн Арабшоҳ қолдирган гувоҳликлар ҳақиқат бўлса, айнан Шодмулк қўли билан нобуд бўлишини бу вақтда Сароймулкхоним хаёлига келтирибди, дейсизми. Қисқа айтганда, Амир Темур вафотидаи сўнг, унинг васиятига ҳилоф тарзда Самарқанд тахтини эгаллаган Халил Султон кўп жиҳатдан маъшуқаси таъсирида қолган. 1408 йили худди шу Шодмулк Сароймулкхоним ва Тўкалхонимни заҳарлатиб ўлдиртирган⁴⁸. Шу тариқа нафақат ўзбек давлатчилиги, балки жаҳон халқлари тарихида алоҳида мақом касб этувчи давлат ва жамоат арбоби Сароймулкхоним фаолияти хотима топади.

⁴⁶ Уша жойда. 468а парақ.

⁴⁷ Уша жойда.

⁴⁸ Амир Темур тарихи. 2-китоб. 51—53, 83-бетлар.

В. Гентике

ИЗ ИСТОРИИ ПОЛЬСКОЙ ДИАСПОРЫ

Республика Узбекистан, являясь многонациональным государством, уделяет особое внимание созданию нормального межнационального климата в обществе. В этих целях формируется законодательная база, осуществляются практические мероприятия, проводятся научные изыскания. Исследуется и воссоздается не только история узбекского народа, но и других даже небольших этнических групп населения. Идут активные процессы возрождения исторической па-

мяти, восстановления «объективной и правдивой истории народа, родного края, территории государства»¹.

Сегодня в независимой Республике Узбекистан бок о бок трудятся представители более ста наций и народностей, принадлежащих к различным расовым типам и языковым группам. Истоки этого явления уходят своими корнями в глубокую древность. Помимо коренных национальностей здесь проживают и представители других народов. Часть из них переселилась сюда еще в древности (арабы, цыгане, афганцы и пр.), другая относительно недавно — в конце XIX — XX веке.

Завоевание Туркестана Российской империей, кардинально изменив положение народов региона, отразилось и на национальном составе населения этого края. Колонизационная политика царской России способствовала активному его заселению представителями ряда народов, проживавших на других территориях империи.

Среди формировавшихся в Туркестане в тот период диаспор была и польская². Поляки, первоначально их единичные представители, появились в Туркестане во второй половине XIX века. В значительной своей части они проживали в городах и военных поселениях. Так, в Ташкенте — административной столице Туркестанского генерал-губернаторства по данным однодневной переписи, проведенной 28 мая 1871 г., в русской части города проживали 18 поляков при общем числе жителей 2073 человека без учета войск³.

Аналогичная картина наблюдалась и в других городах края. Приведем для сравнения данные по таким городам Семиреченской области, как Верный и Копал (вместе со станицей), хотя они и не находятся на территории современного Узбекистана. В городе Верном, согласно переписи населения от 1 марта 1870 г., находились 46 поляков, из них 38 мужчин и 8 женщин. (Общее число жителей

¹ Каримов И. А. Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. Ташкент: Шарк, 1997. С. 134.

² Поляки — нация, ныне являющаяся основным населением Польши. Значительные группы поляков оказались в России в результате трагических событий в истории польского народа, неоднократных переделов территорий государства. Часть поляков попала в Россию после трех разделов (1772, 1793 и 1795 гг.) территории Речи Посполитой между Пруссией, Австрией и Россией. Позднее Венский конгресс (1814—1815 гг.), подводя итоги наполеоновским войнам, разделил созданное Наполеоном I в 1807 г. на части польских земель Варшавское княжество. Из его большей части было образовано Королевство Польское, переданное России. Некоторые территории отошли к Австрии. Королевство Польское имело статус конституционной монархии, связанной с Россией реальной унией. После польских восстаний (1830—1831, 1863—1864 гг.) процесс унификации Королевства Польского в составе Российской империи стал особенно интенсивным. С 1888 г. наименование «Королевство Польское» вытеснилось названием «Привислинский край». В 1918 г., после аннулирования прежних договоров, эта территория стала основным ядром воссозданного Польского государства.

Поляки говорят на польском языке, относящемся к западной ветви славянских языков. Большинство поляков — католики.

³ Терентьев М. А. Статистические очерки Среднеазиатской России. СПб., 1874, табл. № 2 в приложении.

10 031 человек)⁴. В Копале проживали 8 поляков, из них 6 мужчин и 2 женщины⁵.

Статистических сведений, достаточно полно и точно характеризующих период 70—80-х годов XIX столетия, практически нет. Однодневные переписи населения проводились далеко не повсеместно. Кроме того, дошедшие до нас документы того периода чаще фиксировали религиозную принадлежность жителей или их родной язык, но не содержали графы о национальности, точно определить которую по принадлежности к той или иной религиозной конфессии не представляется возможным, так как они не идентичны. Например, в Ташкенте в 1871 г. были зафиксированы 18 поляков, а приверженцев католицизма — 78 человек⁶, в Кульджинском же районе в 1876 г. все 193 католика были китайцы, обращенные в эту веру миссионерами.

Наиболее полное представление о наличии поляков в крае дает первая всеобщая перепись населения Российской империи, проведенная в 1897 г. Она не содержала в опросных листах графу о национальности, но имела пункт о родном языке. По ее данным лиц, назвавших родным языком польский, от общего числа жителей в Закаспийской области проживал 1,0%, Сырдарьинской — 0,19, Самаркандской — 0,17, Ферганской — 0,10%⁷.

Приведем более подробные сведения по Сырдарьинской области, где проживали 2 825 человек, назвавших своим родным языком польский, в их числе 2 671 мужчина и 154 женщины. Половой состав с огромным преобладанием мужчин (мужчин больше, чем женщин, в 17,3 раза), выявленный посредством переписи, подтверждает архивные данные о том, что формирование польской диаспоры велось за счет лиц, служивших в армии, частью в железнодорожных батальонах, и оставшихся здесь позднее на постоянное место жительства, а также ссыльных и отдельных переселенцев. Преобладание мужчин вело в дальнейшем к достаточно большому числу межнациональных браков, когда жены выбирались из представителей других народов, в большей части европейцев.

Следующие сведения дают некоторое представление о территориальном размещении поляков в Сырдарьинской области. Так, в городах проживали 2 787 человек, из них 2 641 мужчина и 146 женщин; в уездах без городов — 38 человек, из них 30 мужчин и 8 женщин. Наибольшее их число зафиксировано в Ташкентском уезде — 2 214 человек, из них 2 080 мужчин и 134 женщины. Причем непосредственно в Ташкенте была сосредоточена самая крупная на территории

⁴ Статистические сведения по Сырдарьинской области//Материалы для статистики Туркестанского края. Ежегодник/Под ред. Н. А. Маева. Вып. I. Спб., 1872. С. 149.

⁵ Материалы для статистики Туркестанского края. Ежегодник/Под ред. Н. А. Маева. Вып. III. Спб., 1874. С. 270.

⁶ Терентьев М. А. Статистические очерки Среднеазиатской России.

⁷ Масальский В. И. Туркестанский край//Россия. Полное географическое описание нашего отечества/Под ред. В. П. Семенова Тянь-Шанского. Т. 19. Спб., 1913. С. 360.

нынешнего Узбекистана группа поляков, численность которой достигала 2 206 человек, из них 2 074 мужчины и 132 женщины. В сельской местности Ташкентского уезда проживали всего 6 мужчин польской национальности и 2 женщины. На остальной территории области, частично выходившей за пределы современного Узбекистана, всего находились 611 поляков⁸.

Отдельные проблемы возникали у них в связи с проведением религиозных обрядов. Из-за отсутствия римско-католических священников некоторые дети-католики определенное время оставались не крещенными, а часть браков не освященной церковью. Богослужения и обряды проводили священники, командированные из других областей империи. Так, в 1895 г. в Туркестан для совершения духовных треб среди военнослужащих Туркестанского военного округа, по пути в Закаспийскую область, приезжал настоятель Владикавказской римско-католической церкви и капеллан войск Терской области Варпуцанский. Он посетил Чарджоу, Самарканд, Ташкент, Новый Маргилан, Андижан, Ош, Наманган, Керки и Петро-Александровск. Богослужения совершались в казармах или арендованных для этих целей помещениях⁹.

Хотя по переписи 1897 г. в Туркестанском крае насчитывалось около 11 тыс. католиков, часть которых составляли поляки, до начала XX столетия здесь не было ни одного католического храма. По существовавшим в Российской империи законам они должны были возводиться на добровольные пожертвования. После сбора необходимых средств были построены храмы в Самарканде и Ашгабаде, а в 1912 г. началось сооружение величественного костела в Ташкенте, строительство которого прервали катаклизмы 1917 года. Большую роль в его создании сыграл отец Юстин Бонавентура Пранайтис, назначенный куратором Туркестанского края. Он, в частности, сумел выхлопотать в годы первой мировой войны у городской администрации для работ на строительстве костела военнопленных, преимущественно поляков и австрийцев¹⁰.

По данным А. М. Матвеева, на наш взгляд несколько преувеличенным, ко второму десятилетию XX столетия в Туркестане (включая Бухарский эмират и Хивинское ханство) среди примерно девяти-миллионного коренного населения и более пятистотысячного европейского поляков насчитывалось 9—10 тыс. человек¹¹.

Увеличение численности польской диаспоры в Туркестане наблюдалось в годы первой мировой войны (1914—1918 гг.). Ее дополнили

⁸ Первая всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г./Под ред. Н. А. Тройницкого. Сырдарьинская область. Т. 86. СПб., 1905. С. 56.

⁹ Спиридонова А. Л., Заславский В. Б. Католики в Туркестане (конец XIX — начало XX вв.)//К истории христианства в Средней Азии. Ташкент, 1998. С. 213.

¹⁰ Жукова Л. И. К истории римско-католического костела в Ташкенте//К истории христианства в Средней Азии. Ташкент, 1998. С. 225.

¹¹ Матвеев А. М. Зарубежные выходцы в Туркестане... (1914 — октябрь 1917 г.). Ташкент: Фан, 1977. С. 15.

выходцы из двух различных частей разделенной Польши: во-первых, беженцы с захваченных в ходе военных действий территорий Российской империи; во-вторых, военнопленные из армии противника и так называемые «гражданские пленные», или «пленные, не имеющие воинского звания».

Военнопленных австро-венгерской и германской армий начали привозить в Туркестан с сентября 1914 г., а к июню 1915 г. их численность превысила 148 тыс. человек. Из-за ухудшения экономической ситуации с июля 1915 г. из Средней Азии стали вывозить значительные партии пленных. К началу 1917 г. в Туркестане их оставалось немногим более 41 тыс., среди которых находились и группы этнических поляков. Военнопленные в Туркестанском крае вели сравнительно вольный образ жизни, имели некоторую свободу передвижения и даже сами могли подыскать себе работу.

Эвакуированные из западных земель беженцы начали появляться в крае с июля 1915 г. К концу года здесь были размещены не менее 72 тыс. человек. Среди них было от 8 до 10 тыс. эвакуированных из Польши поляков и евреев¹². В результате число поляков в городах края увеличилось. Так, по данным Статистического комитета в Самарканде в 1915 г. проживали поляков и литовцев 1866 человек, Каттакургане — 15, Джизаке — 16¹³. Только в Черняевском уезде Сырдарьинской области в 1916 г. находились 105 беженцев-поляков, прибывших из Гродненской, Холмской, Минской, Люблинской и Вильнской губерний¹⁴.

Беженцы, размещаясь, образовывали целые колонии. Например в Ташкенте среди поляков, обосновавшихся на Дачной улице д. № 6, в марте 1916 г. находились 500 беженцев, а на улице Долинской — до 100 человек. Кроме того, в разных частях города проживало до 60 семейств. В Ташкентском уезде беженцы-поляки были размещены в русских селениях.

В Ташкенте были созданы специальные приюты для детей беженцев-поляков на улице Долинской и в Крючковском переулке, в которых их размещалось до 50 душ. Для присмотра за ними в приют на ул. Долинской была приглашена жительница Брест-Литовска римско-католического вероисповедания Ю. Н. Савукина¹⁵.

Оказанием помощи беженцам и военнопленным занимались различные благотворительные общества и землячества, среди которых «Общество вспомоществования бедным семействам поляков, участвующих в войне и беднейшему польскому населению, пострадавшему от военных действий». Общество помогало как беженцам, так и военнопленным полякам. Оно выделяло материальные средства, создавало лечебные пункты, оказывало помощь и в обеспечении работ.

¹² Там же. С. 31—33.

¹³ ЦГА РУз. Ф. И-1, оп. 1, д. 3841, л. 1 об.

¹⁴ Там же. Ф. И-17, оп. 1, д. 24911, л. 30.

¹⁵ Там же. Ф. И-461, оп. 1, д. 1805, л. 85.

Отделения общества были открыты в ряде городов края, в частности в Ташкенте, Коканде и Самарканде¹⁶. Председателем общества, действовавшего в Ташкенте, был В. В. Майзынkevич (в других документах Мойзекевич), председателем Самаркандского польского благотворительного общества был Гржендзинский, а во главе Кокандского общества находилась жена уездного землемера Писарчик¹⁷.

С конца апреля 1916 г. начался вывоз беженцев, и к осени большинство из них было перебросено на территории, находившиеся вне пределов Средней Азии. После эвакуации в регионе оставались не более 7—8 тыс. человек, среди которых насчитывались от 3500 до 4500 поляков, литовцев и евреев¹⁸. Достаточно крупные польские колонии были сосредоточены до 1917 г. в Ташкенте, Самарканде, Фергане, Коканде, Андижане, Полторацке (Ашгабаде) и чуть меньше в Бухаре.

После февральской революции 1917 г., при Временном правительстве, содержание пленных стало более строгим. Было введено клеймение желтой масляной краской одежды солдат, на левом рукаве писали «ВП». Штатскую одежду разрешали носить только врачам и офицерам.

После октябрьского переворота в жизни военнопленных произошли определенные изменения. Так, в апреле 1918 г. декретом СНК они были освобождены от лагерного режима и получили полную гражданскую свободу. В Ташкенте при СНК находился Уполномоченный по делам пленных и беженцев, действовали Комитет иностранных подданных, представительства Датского посольства, Шведского Красного креста, Германской миссии (высланы в марте 1919 г.). Летом 1918 г. в Самарканде был организован профсоюз иностранных рабочих. Целью всех этих организаций была защита интересов проживавших в Туркестане иностранцев. В тот период под воздействием ситуации, а также в результате агитации часть иностранцев приняла российское подданство. Среди них были и поляки, в прошлом австрийские граждане.

Польское население принимало участие в общественной и политической жизни края. Оно создало Польскую социалистическую партию (65 человек), членом которой мог быть каждый проживавший в Туркестане поляк социал-демократических убеждений. Состояли они и в других партиях и общественных организациях края.

В 1920 г. в городах Самаркандской области (данные по 85% территории) проживали 720 поляков, а в сельской местности — 55 человек. В Сырдарьинской области (без учета четырех волостей) находилось 3173 поляка, из них в городах — 2501 человек. В Ташкенте было зарегистрировано около 2 тыс. поляков¹⁹. Военные действия и

¹⁶ Там же. Ф. И-17, оп. 1, д. 24904а, л. 7; Ф. И-461, оп. 1, д. 1648, л. 87.

¹⁷ Там же. Ф. И-461, оп. 1, д. 1805, л. 94; д. 2329, л. 174 об., 257 об.

¹⁸ Перепись населения в Туркестанской республике (1920 г.). Ташкент, 1923—1924: Ч. I. Вып. III. С. 42, 43, 56, 57; Вып. IV. С. 22; Вып. V. С. 29.

¹⁹ Материалы всероссийских переписей 1920 года. Ташкент, 1923—1924: Ч. I. Вып. III. С. 106; Вып. V. С. 90.

тяжелая экономическая ситуация сказались на численности польского населения. Перепись 1926 г. выявила, что на территории, составлявшей тогда Узбекистан, проживали 3411 поляков, из них 1 822 мужчин и 1 589 женщин.

В период 20—30-х годов значительного увеличения числа поляков не происходило. Сюда приезжали, в общей массе прибывавших на строительство различных объектов, отдельные лица польской национальности, что кардинально не меняло общей картины. Новое, достаточно массовое пополнение диаспоры было связано с трагическими страницами истории конца 30-х — начала 40-х годов.

С сентября 1939 г. по июнь 1941 г. на территории бывшего СССР оказалось значительное число польских граждан. Это были интернированные военнослужащие (их также называли военнопленными), беженцы, переселенцы и депортированные лица.

При включении Западной Украины и Западной Белоруссии в состав бывшего СССР (1939 г.) его гражданами, помимо коренных жителей, стали также выходцы из собственно польских земель (от 150 до 600 тыс. человек по различным источникам)²⁰. Вслед за тем с этих территорий началась депортация так называемых «классово враждебных» или «неблагонадежных элементов». По данным В. С. Парсадановой всего были выселены 1173170 человек (312800 семей), или более 10% населения²¹. Кроме того, есть сведения о депортации в 1944—1945 гг. лиц, служивших в Армии Крайовой, шахтеров из Верхней и Опольской Силезии. Были среди них и поляки.

Отметим, что в понятие «польские граждане» входили не только этнические поляки, но и лица других национальностей, проживавшие в самой Польше и считавшие себя ее подданными. Основную часть польского населения на данных территориях, по мнению ряда исследователей, составляли этнические евреи. Их число определяется некоторыми учеными как одна третья или одна четвертая часть от всех польских граждан данной территории. Другие авторы считают, что этнические поляки составляли лишь около 40% всех польских граждан.

30 июля 1941 г. между бывшим советским руководством и польским правительством, находившимся в Лондоне, были установлены дипломатические отношения. Стороны приняли совместное решение о формировании на территории бывшего Союза польской армии. Это изменило в лучшую сторону положение польских граждан, находившихся в бывшем СССР. По данным на август 1941 г. советская сторона признавала польскими гражданами 389382 человек, из них спецпереселенцев — 243106, находившихся в тюрьмах, лагерях и местах ссылки — 120962, интернированных (военнопленных) 25314

²⁰ Пиримкулов Ш. Д. Польские школы и детские учреждения... (1941—1946 гг.). Ташкент: Фан, 1990. С. 8—9.

²¹ Парсаданова В. С. Депортация населения из Западной Украины и Западной Белоруссии в 1939—1941 гг. // Новая и новейшая история. 1989. № 2. С. 36.

человек. Основная масса польских граждан получила свободу. В заключении оставались 42 421 человек.

После этой акции началось первоначально стихийное, а затем регулируемое перемещение польских граждан. 1 октября 1941 г. было принято решение о размещении 100 тыс. польских граждан в Узбекистане²². Позднее, из-за перенаселенности республики, число размещавшихся сократили до 35 тыс. человек, а остальных направили в Киргизию и на юг Казахстана. По данным Польского посольства, из 265 501 польского гражданина на территории Средней Азии было зарегистрировано 90 тыс. человек, в Казахстане — 56 тыс., однако не все из них были учтены²³.

На территории Средней Азии, в соответствии с соглашением, было продолжено формирование частей армии генерала В. Андерса, которое проходило под Ташкентом в Янгйюле. К 25 октября 1941 г. польская армия в бывшем СССР насчитывала в своем составе около 42 тыс. человек²⁴. Из-за разногласий с советским правительством армия В. Андерса покинула пределы бывшего СССР, выведя 75 тыс. военных в Иран и Ирак. Вместе с ними уехали около 37 тыс. членов их семей.

Часть солдат и офицеров армии Андерса во главе с полковником (позднее генералом) З. Берлингом отказалась покинуть территорию бывшего СССР и в 1943 г. вошла в состав дивизии им. Т. Костюшко, сформированной союзом польских патриотов, а позднее вошла в состав Войска Польского, участвовавшего в боях против фашистской Германии и ее союзников на Восточном фронте.

С уходом армии Андерса советско-польские отношения вновь ухудшились, что сказалось и на положении поляков, оставшихся в стране. Было отменено решение о признании польскими гражданами лиц польской национальности, проживавших в Западной Украине и Западной Белоруссии до ноября 1939 г. и принято новое о признании их советскими гражданами. Поляки это постановление приняли негативно, часть из них даже отказывалась получать новые паспорта, за что многие были репрессированы. В итоге число лиц, «признанных польскими гражданами», значительно сократилось. В Узбекистане в 1943 г. общее количество «бывших польских граждан» составило 20 688 человек, из них советские паспорта получили 19 715 (поляки — 4 502, польские евреи — 15 213). Польскими гражданами были признаны лишь 973 человека.

Ряд лиц заявил о своей принадлежности к «бывшим польским гражданам» только после апреля 1944 г., когда им стала оказываться материальная помощь. Ранее они это делать, по вполне понятным причинам, опасались. К середине 1944 г. в Узбекистане их насчитывалось 43 400 человек.

²² Там же. С. 42.

²³ Пиримкулов Ш. Д. Польские школы и детские учреждения... С. 10.

²⁴ История Польши. Т. III, М., 1958. С. 567.

В 1944 г. было предпринято переселение польского населения из неблагоприятных районов Узбекистана, в частности перебазированы группы польского населения, проживавшие в Каракалпакии и Хорезмской области.

В результате переселения, призыва части поляков в армию и естественной их убыли численность бывших польских граждан сокращалась. В Узбекистане по состоянию на 1 января 1945 г. их осталось 35 423, на 21 октября 1945 г. — 32 765, на 1 декабря 1945 г. — 27 849 человек. Из их числа, по подсчетам Ш. Д. Пиримкулова, в Узбекистане преобладали евреи — 93% и лишь 7% составляли этнические поляки. В Туркмении эти цифры соответственно составляли 52 и 35%, Таджикистане — 93 и 5%.

Говоря о судьбах польских граждан в годы второй мировой войны, нельзя не отметить, что часть из них направлялась в «спецбатальоны», «трудармию» и т. п. Так, в 1944 г. в Ташкентской области насчитывалось более 1 500 поляков, мобилизованных из разных районов Узбекистана на крупные военные заводы, военное строительство и в «трудармию». Значительная часть поляков (до 60%) проживала в городах Узбекистана.

Как и прежде, в общем числе польского населения преобладали мужчины. Например, в Ташкентской области из 3 778 взрослых поляков мужчин было 2 102, женщин — 1 676, что соответственно равно 52,2 и 45,8%. Это объяснялось тем, что основную часть польского населения составляли мужчины, «мобилизованные» на трудовой фронт²⁵. В тех же районах, куда переселяли польских граждан после польского соглашения 1941 г. (Средняя Азия и юг Казахстана), преобладали женщины и дети. По данным Комитета по делам польских детей в Узбекистане по состоянию на 1 апреля 1944 г. их находилось 6 670 человек. В некоторых областях их удельный вес был весьма значительным. Так, в Наманганской области из 1 560 человек польского населения 415 составляли дети (27%).

В конце войны и после нее была проведена эвакуация, резко сократившая число поляков в Узбекистане.

С конца 40-х до конца 80-х годов значительных миграций этнических поляков на территории Узбекистана не происходило. По данным переписи населения 1989 г. в Узбекистане в тот период проживало около 3 тыс. поляков, хотя таковыми себя считало большее число людей. Это объясняется тем, что некоторые этнические поляки записывались как представители других национальностей.

В 1979 г. в Ташкенте проживали 1 270 поляков, а в 1989 г. — 1 291, их удельный вес соответственно составлял 0,1% и 0,1% к общему итогу²⁶.

В период независимости Узбекистана, когда стали возрождаться национальные традиции народов, появилась возможность создания

²⁵ См.: Пиримкулов Ш. Д. Польские школы и детские учреждения... С. 12, 17, 24.

²⁶ Вечерний Ташкент. 1990. 15 сент.

национально-культурных центров. В результате были образованы польские культурные организации «Светлица Польска» и «Полония».

Филиалы «Светлицы Польской» начали функционировать в Асаке, Ангрене, Самарканде, Кургантепа (Андижанской области), Алате (Бухарской области) и поселке Шуртан (Кашкадарьинской области).

Основная их задача — возрождение национальных обычаев, традиций и ритуалов, пропаганда культурного наследия, истории, языка своей исторической родины, укрепление взаимопонимания между народами Узбекистана, благотворительная деятельность.

Силами коллективов этих центров проводятся концерты, беседы, лекции, выставки и вечера, по телевидению ведутся передачи, рассказывающие о жизни и деятельности таких выдающихся поляков, как С. Монюшко, Коперник, Ф. Шопен, А. Мицкевич и др. На базе школы № 72 Яккасарайского района г. Ташкента действует польский класс, где обучают желающих любого возраста польскому языку, знакомят с традициями, культурой и историей Польши. В свою очередь передачи о деятельности польского культурного центра в Узбекистане были показаны по Варшавскому телевидению²⁷.

Поляки, проживающие ныне на территории Узбекистана, стремятся восстановить историю своей диаспоры, собрать и опубликовать материалы об известных ее представителях, внесших свой вклад в развитие новой родины. В этом начинании их поддерживает и Польша, которая проводит конкурсы на лучшие работы по истории поляков, живших за ее пределами, и помогает их опубликовать.

Активное участие принимали поляки в восстановлении римско-католического храма «Святейшего Сердца Иисуса», торжественное открытие которого состоялось 22 октября 2000 г. в Ташкенте.

Большое внимание отводится работе с молодежью. Девушек и юношей направляют для получения образования в учебные заведения Польши, а в каникулярное время помогают организовать отдых детей на их исторической родине.

Важное место в деятельности польских центров занимает и воспитание уважения к народам Узбекистана, земле, ставшей для них родной. Члены «Светлицы Польской» и «Полонии» участвуют во всех основных мероприятиях РИКЦ, в частности таких, как празднование Дня независимости, проведении различных семинаров, конференций и др.²⁸

Подводя итог, отметим, что сегодня польская диаспора на территории Узбекистана имеет более чем вековую историю, требующую внимательного рассмотрения и изучения.

²⁷ Правда Востока. 1995. 11 марта.

²⁸ См.: Вечерний Ташкент. 1995. 22 марта; 1997. 8 сент.; 1999. 10 февр.; Народное слово. 1994. 27 июля; Правда Востока 1991. 8 янв.; 1995. 1 марта; Ташкентская правда. 1997. 12 ноября; 1999. 8 дек.

Тарихшунослик, манба ва талқин

Р. Ғарипов

ИСТОРИОГРАФИЧЕСКИЙ РАКУРС НЕКОТОРЫХ АСПЕКТОВ ПОЛИТИЧЕСКОЙ И СОЦИАЛЬНО-ЭКОНОМИЧЕСКОЙ ОБСТАНОВКИ В ТУРКЕСТАНЕ В НАЧАЛЕ XX ВЕКА

Находясь с конца 60-х годов XIX столетия в качестве колонии в рамках Российской империи, Туркестан в начале XX века вместе со всей Россией был ввергнут в экономический кризис, который в свою очередь имел продолжение в виде социально-политического кризиса революции 1905—1907 гг., потрясшего всю территорию империи и затронувшего далекую колонию.

Превращенный в хлопковую базу российской промышленности, Туркестан испытывал пресс жестокой эксплуатации, выжимания из своей экономики огромных сверхприбылей и, как следствие, разорение и обнищание значительных масс коренного населения.

Сложные социально-экономические и политические процессы (волна политического экстремизма в русском секторе колониального общества и зарождение и развитие движения национальной интеллигенции — джадидизма) вызвали широкий интерес у современников тех событий, что обусловило появление довольно обширной публицистической и историко-экономической литературы, в которой рассматривались вопросы изменения административного устройства Туркестанского края, возможность введения в нем гражданского управления, его социально-экономического положения.

Большинство авторов признавало, что царизм чувствовал себя в Туркестане как в осажденной крепости и потому край был наводнен войсками, из чего делался вывод, что «случись в России какое-нибудь крупное политическое или военное замешательство, и в Туркестане сейчас же начнется народное движение против русских»¹.

Набравшему силу после революции 1905—1907 гг. мнению о замене военного управления краем гражданским (его отразили результаты ревизии Туркестана сенатора К. К. Палена в 1909 г.), противостояла точка зрения военной администрации края, для которой спокойной жизни, по причине восстаний и постоянного «брожения» среди коренного населения, не было, а потому единственным средством удержать в повиновении местное население, по мнению колониальных чиновников, являлась сильная военная власть. И, следует отметить, что она в течение всего периода существования Туркестанского генерал-губернаторства весьма болезненно относилась к любым попыткам какого-либо ущемления собственной власти, считая, что уже Положение об управлении Туркестанским краем 1886 года «при-

¹ Марков Е. Россия в Средней Азии. Т. I. Спб., 1901. С. 74.

вело к значительному умалению власти генерал-губернатора», который, якобы, утратил «первоначальные обширные полномочия»².

Для коренного же населения, особенно масс дехкан, кустарей, рабочих, в условиях колониального положения даже победа сторонников гражданского управления мало что давала, поскольку означала более широкий доступ спекулянтского капитала и усиление эксплуатации и обнищание.

Занимавший одно из значительных мест в российской историографии начала XX века В. П. Наливкин (1852—1918), автор известных работ по истории и этнографии Средней Азии, получивший известность как общественно-политический деятель прогрессивного направления³, искал гармонию во взаимоотношениях колонизаторов и покоренных, возможности преодоления замкнутости и отчужденности населения и призывал Российское правительство к благоразумному применению своего могущества⁴. Однако поиск подобной гармонии в колониальной стране был обречен на неудачу.

Исследования уже досоветских историков и экономистов достаточно обстоятельно подтверждают это. Так, работы А. И. Добросмылова⁵, В. В. Заорской и К. А. Александра⁶, Д. Н. Логофета⁷, З. Е. Малаховского⁸, В. П. Наливкина⁹, В. П. Оглоблина¹⁰, Н. П. Остроумова¹¹, А. И. Шахназарова¹², В. Юферева¹³, статьи, опубликованные в сборнике «Азиатская Россия»¹⁴ и другие, посвященные социально-экономическому положению Туркестана накануне, в период и после политического движения 1905—1907 гг., помимо внимания к промышленному развитию края, рассматривали вопрос социального состава рабочих и условия их труда.

Из этих публикаций следует, что в большинстве своем фабрично-заводские предприятия Туркестана, связанные с обработкой сельскохозяйственного сырья, носили сезонный характер, вследствие чего и рабочие на них были большей частью сезонные. Лишь некоторые фабрики и заводы функционировали круглый год. К числу таких предприятий относились железнодорожные магистрали и большин-

² ЦГА РУз, ф. П-1, оп. 27, д. 1208, л. 3—4.

³ См.: Якубовский Ю. О. В. П. Наливкин. Ташкент, 1907.

⁴ Наливкин В. П. Туземцы раньше и теперь. Ташкент, 1913.

⁵ Добросмыслов А. И. Ташкент в прошлом и настоящем. Исторический очерк. Вып. 6. Ташкент, 1912.

⁶ Заорская В. В. и Александр К. А. Промышленные заведения Туркестанского края. Вып. 1. Т. II. Пг., 1915.

⁷ Логофет Д. Н. Бухарское ханство под русским протекторатом. Т. 1—2. Спб., 1911.

⁸ Малаховский Н. И. Производительные силы Туркестана. Спб., 1909.

⁹ Наливкин В. П. Туземный пролетариат/Русский Туркестан. 1906. № 162—173.

¹⁰ Оглоблин В. П. Промышленность и торговля Туркестана. М., 1914.

¹¹ Остроумов Н. П. К 50-летию Ташкента. Пг., 1915.

¹² Шахназаров А. И. Сельское хозяйство в Туркестанском крае. Спб., 1908.

¹³ Юферев В. Хозяйство сартов Ферганской области. Ташкент, 1911.

¹⁴ Азиатская Россия. Кн. 1—3. Спб.: Изд. Переселенческого управления, 1914.

ство горных промыслов, на которых как правило формировались более или менее постоянные кадры фабрично-заводского пролетариата.

Наиболее квалифицированную часть рабочих составляли русские, которые в большинстве своем являлись не сезонными, а постоянными рабочими. Подавляющая же часть рабочих коренных национальностей занималась лишь на сезон. По существу, это было то же дехканство (беднота, батраки), шедшее на заработки.

Вышеуказанные авторы отмечали, что положение трудящихся именно коренных национальностей было чрезвычайно тяжелым. Так, В. П. Наливкин, описывая в своих трудах жизненный уклад национальных кадров рабочего класса в Туркестане, свидетельствовал, как современник, о жестокости их эксплуатации колониальным государственным аппаратом¹⁵.

Материалы о нещадной эксплуатации коренных рабочих появлялись и на страницах местной (русской) прессы. Так, газета «Туркестан» следующим образом описывала тяжелую жизнь трудящихся на Каунчинском сахарном заводе под Ташкентом (ныне Янгйюльская конфетная фабрика.— Р. Г.): «Живут они... в длинном, мрачном здании с низкими маленькими окошками, через которые едва проникает свет и воздух. В помещении нары, на них, на стенках и на полу постоянные пыль и грязь, так как помещение убирается очень редко. Баня совершенно отсутствует, которая там в высшей степени необходима... Рабочим часто преподносят совершенно негодную пищу, которую употреблять невозможно. Расчеты со служащими производят раз в месяц, ... месяц для служащих определен в 26 дней; это значит, что если в течение месяца, кроме 4-х воскресений, бывают еще праздничные дни, то служащие со сверхурочными работами должны отработать их, в противном случае с них вычисляется. Это патентованное средство выколачивания из служащего лишнего труда достойно удивления»¹⁶.

Таким образом, тяжелое положение трудящихся коренных национальностей, получавших крайне низкую заработную плату в сравнении с более квалифицированной частью русских рабочих, было очевидно и не скрывалось.

Традицию критического подхода к вопросам социально-экономического характера в истории Туркестана начала XX века продолжила советская историография, особенно «ранняя» — первых полутора десятиков лет существования коммунистического режима.

Исследования историков того времени — периода относительного внутрипартийного коммунистического плюрализма — основное внимание среди политических движений уделяли социал-демократам (большевикам), постепенно выдвигая их на первый план, но, вместе с тем, тотальное отрицание предшествовавшего царского режима («старого мира») обусловило относительно объективный поход к изучению

¹⁵ Наливкин В. П. Туземный пролетариат//Русский Туркестан. 1906. № 162—173; Его же. Туземцы раньше и теперь. С. 138.

¹⁶ Газ. «Туркестан». 1906. 5 сент. (№ 8).

истории Туркестана начала XX века, который в их работах представлял собой типичную колонию, став ею в результате завоевания. Наиболее представительны в этом отношении работы Г. Сафарова¹⁷ и П. Г. Галузо¹⁸.

Объективность проявилась и в описании такого аспекта социально-экономической обстановки, как характеристика русского рабочего класса Туркестана, т. е. по его социально-экономическому, политическому положению и настроению. В частности, П. Г. Галузо¹⁹ указывал на колонизаторский дух русских рабочих. Ф. Божко писал о них как о представителях господствовавшей в колонии нации, в то время как «национальные пролетарские кадры рассматривались как какие-то партии в среде рабочего класса»²⁰. П. Алексеенко также отмечал привилегированное положение русского сектора рабочего класса Туркестана, на который оказывал влияние националистический дурман²¹.

Данный аспект представляет исторнографический интерес с точки зрения соотношения различных составляющих той схемы освободительного движения, которая утвердилась в исторической науке 30-х годов по указанию тогдашнего коммунистического руководства, а именно — единства двух потоков освободительной борьбы: социального (классового) русского пролетариата и национально-освободительного местных трудящихся. При этом руководящая роль, естественно, принадлежала русскому рабочему классу, возглавляемому тогда большевистской партией.

В отличие от оценок и подхода к исследованию политических движений, к которым советская историческая наука относилась крайне избирательно, уделяя основное внимание истории малочисленных групп социал-демократов, в действительности проигравших борьбу за оппозиционно настроенную часть русского населения края эсерам и придававших большевикам не свойственное им в то время значение, не говоря уже о джадидизме, на изучение которого было наложено идеологическое и административное табу еще в 20-е годы, исследование социально-экономического бытия рабочего класса, в первую очередь коренных национальностей, характеризовалось относительной преемственностью между досоветской и советской исторнографиями. Даже советская историческая наука являет в этом отношении устойчивость в своих оценках. Это примечательно, поскольку период 20-х — начала 30-х годов в своих подходах и оценках общественно-политической обстановки в Туркестане в начале XX столетия значительно от-

¹⁷ Сафаров Г. Колониальная революция (Опыт Туркестана). Ташкент, 1921.

¹⁸ Галузо П. Г. Туркестан — колония (Очерк истории Туркестана от завоевания русскими до революции 1817 года). М.: Изд. КУТВ, 1929.

¹⁹ Там же. С. 109.

²⁰ Божко Ф. Гражданская война в Средней Азии. Ташкент: Узгиз, 1930. С. 6, 13.

²¹ Алексеенко П. Что такое басмачество? Ташкент: Узгосиздат, 1931. С. 12—13.

личается от последующего времени, для которого характерен особенно жесткий идеолого-бюрократический прессинг исторической науки.

Для устойчивого существования вышеуказанной схемы освободительного движения в Туркестане в начале XX века был отвергнут вывод ученых-историков 20-х годов о разделении двух потоков освободительного движения (Г. И. Сафаров в своей «Колониальной революции» неоднократно утверждал о «необходимой» степени, непреходимой пропасти» между национально-освободительным и классовым движениями), однако выводы о крайне тяжелом положении рабочих коренных национальностей в условиях колониального господства сомнению не подвергались, поскольку представлялись важным и необходимым условием предпосылок политического движения. Более того, исследования в этом направлении, особенно с середины 50-х годов, с расширением источниковедческой базы изучения экономической и социально-политической обстановки накануне антиправительственного и антимонополистского движения 1905—1907 гг., еще более усилились и углубились.

Об этом, в частности, свидетельствуют работы М. Г. Вахабова²² и В. В. Ершова²³, вошедшие в сборник «Революция 1905—1907 гг. в Узбекистане», выпущенный в 1955 г. Институтом истории и археологии АН Узбекистана. Так, М. Г. Вахабов наглядно проиллюстрировал, что «положение народных масс Туркестана к 1905 году доходило до крайности, разорение их приняло массовый характер, и они искали выход из создавшейся обстановки»²⁴.

Аналогичные выводы, подтверждаемые разнообразным материалом, были сделаны и крупным исследователем А. В. Пясковским в своих работах²⁵.

То же исследовательское направление активно осваивалось и многими другими учеными. Во второй половине 50-х — в 60-х годах были опубликованы работы А. И. Ишанова²⁶, Т. Р. Каримова²⁷, Х. Т. Турсунова²⁸, Я. Ш. Шарапова²⁹, Л. К. Шека³⁰, А. М. Аминова³¹,

²² Вахабов М. Г. Социально-экономическая обстановка в Узбекистане в начале XX века//Революция 1905—1907 гг. в Узбекистане. Сборник статей. Ташкент, 1955. С. 7—25.

²³ Ершов В. В. Революция 1905—1907 гг. в Узбекистане//Указанный сборник. С. 27—57.

²⁴ Вахабов М. Г. Социально-экономическая обстановка в Узбекистане в начале XX века. С. 24.

²⁵ Пяковский А. В. Революция 1905—1907 гг. в Туркестане//Революция 1905—1907 гг. в национальных районах России. М., 1955. С. 567—661; Его же. Революция в Узбекистане 1905—1907 годов. Ташкент: Госиздат, 1957; Его же. Революция 1905—1907 гг. в Туркестане. М., 1958.

²⁶ Ишанов А. И. Бухара в первой русской революции//Изв. АН Уз. 1955. № 2.

²⁷ Каримов Т. Р. Северный Таджикистан накануне и в период первой русской революции//Уч. зап. ТаджГУ. Т. IX. Душанбе, 1955.

²⁸ Турсунов Х. Т. Из истории революции 1905—1907 гг. в Узбекистане//Изв. АН Уз. 1955. № 11.

²⁹ Шарапов Я. Ш. Значение русской революции в воспитании интернациональной солидарности трудящихся нашей страны (на примере Средней Азии)//Уч. зап. ТаджГУ. Т. IX. Душанбе, 1955.

А. М. Савокина и К. Х. Ханазарова³², Х. Х. Абдурахмановой³³, К. З. Фиттермана³⁴, З. К. Ахмеджановой³⁵, Р. А. Нуруллина³⁶ и др.

Благодаря этим публикациям в научный обиход был введен новый, ранее неизвестный материал, в значительной степени дополнивший и конкретизировавший историю предпосылок политического движения в Туркестане. В то же время следует отметить, что наблюдаются известные расхождения в приводимых данных, касающиеся, главным образом, численности и состава рабочего класса в различных отраслях промышленности и по областям Туркестанского края. В полемике по поводу указанных расхождений многие историки ссылались на данные «дооктябрьской» историографии, в частности на работу В. В. Заорской и К. А. Александер³⁷.

Общая характеристика промышленного пролетариата в крае содержится в книге «История рабочего класса Узбекистана», опубликованной в 1964 году, где авторы рассматривают первоначальный процесс зарождения и формирования рабочего класса в Туркестане, связанный с тем, что «капиталистическая Россия... втянула Туркестанский край в водоворот товарно-капиталистических отношений»³⁸.

Кроме того, в ней рассматриваются и количественные показатели предприятий хлопкоочистительной, хлопкомаслобойной и горнодобывающей отраслей промышленности, их территориальное размещение, численность работавших, национальный состав, процентные соотношения, многочисленные факты неимоверно тяжелых условий труда, особенно местных рабочих, «выполнявших различные черные работы», данные о дискриминации национальных рабочих в приеме на работу, уровне зарплаты и др.

Авторы подчеркивают, что формирование кадров рабочих из местных национальностей «имело огромное значение для судеб револю-

³⁰ Шек Л. К. Революция 1905—1907 гг. в Таджикистане // Звезда Востока. 1955. № 3. С. 90—98.

³¹ Амминов А. М. К вопросу о развитии капиталистических отношений в до-революционном Узбекистане // Научные записки ТФИ. Вып. 7. Ташкент, 1956; Его же. Экономическое развитие Средней Азии. Ташкент, 1959; Его же. Экономические и политические последствия присоединения Средней Азии к России. Ташкент, 1966.

³² Савокин А. М., Ханазаров К. Х. Рабочее движение и деятельность социал-демократических организаций в Туркестане (1903—март 1917). Ташкент, 1957.

³³ Абдурахманова Х. Х. Роль русского народа в исторических судьбах народов Средней Азии. Ташкент, 1958.

³⁴ Фиттерман К. З. Некоторые вопросы истории промышленного пролетариата в колониальном Туркестане // Тр. САГУ. Нов. серия. Вып. 139. Истор. науки. Кн. 27. Ташкент, 1958.

³⁵ Ахмеджанова З. К. К истории двух закаспийских железнодорожных батальонов (1880—1910) // Уч. зап. ТГПИ им. Низами. Ташкент, 1964.

³⁶ Нуруллин Р. А. К вопросу о численности промышленных предприятий и рабочего класса в дореволюционном Туркестане // Общественные науки в Узбекистане. 1965. № 8. С. 58—60.

³⁷ Заорская В. В. и Александер К. А. Промышленные заведения Туркестанского края. Пг., 1915.

³⁸ История рабочего класса Узбекистана. Т. 1. Ташкент: Наука, 1964. С. 27.

ционного движения в Туркестане», так как, «будучи вовлеченными в общероссийский революционный поток, они под руководством рабочих были призваны сыграть важную роль в деле национального и классового пробуждения широких трудящихся масс коренного населения. должны были выступать в роли застрельщиков и руководителей борьбы дехканства, трудового люда местного городского населения»³⁹.

Такой вывод, делавший все же главный упор на «классовое пробуждение широких трудящихся масс местного населения», был типичен для советской историографии данной проблематики (последующие исследования не отличались в этом отношении) и был призван, выдвигая на первый план классовый аспект, способствовать искусственному — на страницах исторических сочинений и в идеологической работе — объединению двух разнородных и разнонаправленных потоков освободительного движения начала XX века в Туркестане, на основе чего под пребывание Узбекистана в составе тогдашнего СССР подводился добавочный «научный» фундамент. Естественно, что национально-освободительная борьба при этом отодвигалась на второй план, становясь малозначительным явлением, а движение джадидов, объявленное реакционным и антинародным, не подлежало полноценному и всестороннему изучению.

Лишь обретение Узбекистаном независимости позволило исторической науке выделить главные аспекты истории страны, воссоздавая подлинную картину прошлого, в том числе начала уже ушедшего XX столетия.

³⁹ Там же. С. 33.

О. Пуговкина

ЗАРУБЕЖНЫЙ ИСТОЧНИК ПО ИСТОРИИ ЗАВОЕВАНИЯ ХИВИНСКОГО ХАНСТВА ЦАРСКОЙ РОССИЕЙ

Историографическая наука в качестве объектов своего исследования рассматривает различные письменные источники: архивные документы, отдельные труды, докладные записки, многотомные сочинения и др., которые позволяют создать целостную картину развития исторической мысли о любом периоде истории нашего края. Не менее интересным, ценным и специфическим источником является мемуарная литература. Она позволяет не только воссоздать картину прошедших событий с достаточной достоверностью, но и ознакомиться с личной позицией автора в освещении тех событий, непосредственным участником которых он и являлся.

В условиях современного развития нашего общества, когда взят курс на переосмысление многих вопросов истории нашего края, особенно ценен именно мемуарный материал, позволяющий нам с новых позиций судить о событиях вековой давности.

Одним из таких источников по мемуарной литературе является труд Артура Мак-Гахана «Военные действия на Оксусе и падение Хивы». Необходимо отметить, что историография Хивинского похода, как и завоевания Средней Азии Россией, достаточно полно освещена в современной науке по работам представителей как русского востоковедения (практического и академического направлений)¹, так и местных историков. Но вот знакомство и изучение работ представителей Запада стало возможным только с обретением Узбекистаном независимости.

Работа А. Мак-Гахана интересна и уникальна тем, что о завоевании Средней Азии Россией писал не представитель русского офицерства или историк. Это был взгляд со стороны человека, чуждого военному делу, представитель иного государства и культуры. И этот взгляд со стороны весьма ценен, ибо еще Н. Веселовский в своей работе «Киргизский рассказ о русских завоеваниях в Туркестанском крае» предостерегал будущих историков от опасности «впасть в одно-сторонность и составить неверный взгляд как на местное население, так и в целом на события, которые здесь разворачивались»². Он ставил вопрос о том, что историю завоевания необходимо писать со всех точек зрения, как со стороны нападавшей, так и оборонявшейся, а уж взгляд третьей стороны, по нашему мнению, просто необходим.

За продвижением России в глубь Средней Азии наблюдали крупнейшие государства прошлого столетия. Это был интерес не только стратегический, но и политический, особенно с началом Хивинского похода: удастся ли России осуществить свои далеко идущие планы в отношении Хивы, тем более, что здесь Россия уже не раз терпела неудачи. Правительствам этих государств хотелось бы знать о том, как развиваются здесь события. Ну а, как известно, есть только одна профессия людей, способных проникать в самые запретные места, узнавать то, что другие пока не знают еще и сами — журналисты. Эти представители «бойкого пера» проявляли достаточную активность в деле освещения и подготовки похода.

И вот один такой представитель журналистской братии, несмотря на все запреты правительства находиться иностранцам в зоне военных действий, не владевший местными языками, сумел не только нарушить этот приказ, он еще умудрился участвовать в военных действиях русских войск против Хивы, оставив достаточно солидный труд о своих приключениях под названием «Военные действия на Оксусе и падение Хивы». Этого человека звали Артур Януариус Мак-Гахан. Его сочинение было одним из первых, освещающее завоевание Средней Азии, написанное иностранцем без излишней предвзятости как к нападавшей стороне, так и защищавшейся.

¹ Арапов Д. Ю. Бухарское ханство в русской востоковедческой историографии. М., 1981. С. 4.

² Веселовский Н. Киргизский рассказ о русских завоеваниях в Туркестанском крае. СПб., 1894. С. 1.

А. Мак-Гахан был в то время журналистом газеты «New York Herald». К началу 1873 года ему исполнилось 35 лет, он был «крепкого телосложения и, как впоследствии оказалось, весьма ловкий господин; владеющий французским, английским, немецким языками»³.

В первой половине 1873 года он приезжал в Санкт-Петербург с единственной целью — испросить разрешения русского правительства сопровождать один из отрядов, направлявшихся против Хивы, в качестве корреспондента американской газеты. Узнав, что иностранным журналистам в этом отказано, он решил попытать счастья на свой страх и риск и, без всякого разрешения властей, отправился догонять отряд генерал-адъютанта К. П. фон Кауфмана. Заручившись паспортом на право проживания в России, он уже 10 марта 1873 года уехал из Санкт-Петербурга и 15 прибыл в Саратов и далее в Казалинск⁴. Однако начальство Казалинска воспретывало его дальнейшему продвижению на Иркибай — по пути движения казалинской колонны к Хиве. Идя на различные хитрости, он попал в Перовск. Меняя в пути себе проводников, он двигался дальше: шесть суток по Кызылкуму, далее Иркибай, Кызыл-кок, Булкан-тау, Юз-кудук. И каждый пункт — погоня за Кауфманом. Наконец ему улыбнулась удача: к началу мая он прибыл в Хал-ата — место расположения тогда русского гарнизона под командованием полковника Веймарна, который к иностранцу отнесся с подозрением и надолго задержал его дальнейшее продвижение. Мак-Гахан вновь взял инициативу в свои руки, да и судьба ему явно благоволила. Тайно покинув русский гарнизон, он со своим маленьким отрядом 17 мая приблизился к Амударье и услышал гул орудийных выстрелов. Это была одна из первых стычек русских войск с хивинцами. Наконец-то Мак-Гахан оказался в расположении русских войск, где его достаточно радушно приняло офицерство. «Сознание побежденных препятствий, прошлых опасностей, пришедшая к концу 30-дневная погоня за армией и, наконец, возбуждающее действие сцены, раскрывшейся передо мною...»⁵, было слишком достаточно, чтобы привести военного корреспондента в блаженнейшее состояние духа. Он участвовал в составе русской армии в походе на Хиву, в покорении туркменских племен и даже тайно попал в гарем Мухаммад-Рахима, а дальше — обратное возвращение в Санкт-Петербург. Впечатлений было море — именно они и легли в основу его книги.

В начале своего сочинения Мак-Гахан сразу оговаривается, что он ни в коем случае не претендует этой работой на историческое сочинение: «Это скорее заметки путешественника о личных приключениях, чем регулярная история военной кампании»⁶. По большей час-

³ Колокольников. Пребывание Туркестанского отряда в Хиве в 1873 году и переезд их из Хивы в Казалинск//Туркестанский сборник. Т. 82. С. 342.

⁴ Там же.

⁵ Мак-Гахан А. Военные действия на Оксусе и падение Хивы. Спб., 1875. С. 116.

⁶ Там же. С. 3.

ти он описывает то, что сам видел и слышал, надеясь, что «изобразил верную картину жизни и ведения войны в Центральной Азии»⁷.

Ему часто ставили в укор, что он слишком много и долго оставался на личных приключениях. В ответ на это Мак-Гахан приводит два смягчающих обстоятельства: «во-первых, надо принять во внимание, что путешествовал я по совершенно чуждой стране; во-вторых, заметки о моих приключениях могут дать читателю некоторую идею о нравах, обычаях почти что неизвестных народов, в среде которых я вращался»⁸. Особенностью данного труда является то, что автор старается избежать явного предпочтения какой-либо из сторон. Он с удивительной теплотой пишет о местных народах, храбрости туркмен и русских воинов, в то же время подвергая жесточайшей критике неумение хивинцев защитить свой город или лень русского офицерства.

Говоря о русском влиянии в Средней Азии, он сам себе противоречит: с одной стороны, он «убежден, что по мере распространения русского владычества в Центральной Азии вся страна... примет самый цветущий вид»⁹ (в отношении Хивы), с другой — полемизирует с Г. Вамбери в отношении «сравнительных преимуществ английской и русской цивилизации для народов Средней Азии»¹⁰.

«На мой взгляд, — пишет Мак-Гахан, — даже жаль прививать такому счастливому народу нашу цивилизацию со всеми сопровождающими ее пороками»¹¹.

Мак-Гахан предлагает сделать свой выбор самим читателям и отдать предпочтение какой-либо из сторон. Причем такая явная дипломатичность и некая нейтральность прослеживаются в ходе всего изложения событий.

Само сочинение разделено на три части: в первой повествуется о его жизни в пустыне: «Жизнь в Кызыл-Кумах», вторая — «Падение Хивы», третья часть — «Туркменский поход». Приступая к рассмотрению содержания глав, необходимо отметить, что Мак-Гахан стремился как можно полнее осветить социально-экономические, морально-правовые и культурные вопросы жизни народов Средней Азии.

Первая глава его труда посвящена жизни в Кызылкуме. Автор приводит достаточно яркое описание природы края, его фауны, разнообразия ландшафта: пустыни, гор, степи; показывает хорошее знание географических названий тех мест, где он побывал. По мере продвижения в глубь Средней Азии Мак-Гахан отмечал большое количество древних городов, причем, надо отдать ему должное, стремился дать краткую историю каждого из них или хотя бы отметить приметы его древности.

⁷ Там же.

⁸ Там же.

⁹ Там же. С. 57.

¹⁰ Там же. С. 51.

¹¹ Там же.

Говоря о русских форпостах в Средней Азии, он пишет, что «одна батарея новейшей полевой артиллерии покончила бы с ними в полчаса, но русские посредством таких крепостей содержат все свои владения в покорности»¹².

Более ценными в описании Мак-Гахана представляются нам картины жизни, быта, судопроизводства кочевых племен, содержащие богатый этнографический материал. О них он пишет с особой теплотой: «Они замечательно честны, добродетельны, гостеприимны — качества, которые немедленно сглаживаются цивилизацией во всех нациях»¹³.

«Со мной все это время были деньги, оружие, вещи, которые могли бы их прельщать как богатая добыча... Ничего не пропало за это время. Не раз... за мной скакал киргиз 5—6 верст в догон, чтобы возвратить что-нибудь забытое мною»¹⁴. С достаточной художественной полнотой Мак-Гахан описывает образы местного населения, например женщин: «По их лицам пробегал точно солнечный луч, они все озарились каким-то внутренним светом, сиянием»¹⁵.

Небезынтересны его впечатления о первой встрече и последующие его взаимоотношения с русским офицерством. Мак-Гахан показывает хорошее знание командного состава; его характеристики, данные Кауфману, Головачеву и другим, отличаются особой яркостью и меткостью, порой даже не в их пользу. Так, Мак-Гахан отмечает неразумные действия русского командования в деле управления местным населением, «которое даже не ознакомилось с их традиционным бытом, хозяйством при закреплении за ними определенных территорий и приведших к «побойцам между родами»¹⁶.

Вторая глава непосредственно отражает вопросы сдачи Хивы. Здесь следует отметить полноту освещения автором истории Хивинского похода, широкую источниковую базу. Поскольку основные события разворачивались вокруг Хивы, то Мак-Гахан стремился как можно полнее дать представление читателю о городе, ханстве, его жителях, самом хане, его приближенных. Анализируя ход военных действий с обеих сторон, он подвергает жесточайшей критике то, как именно хивинцы готовились к обороне города: «Местность, которую мы проезжали, представляла все средства к защите, зная только как с пользой их применить, они могли бы дать русским нешуточный отпор.

Каждый дом представлял уже готовые укрепления, которые пришлось бы штурмовать с верною потерей для русских и почти без всякой невыгоды для осажденных. Конечно, русские одолели бы сопротивление, но понесли бы значительные потери»¹⁷.

¹² Там же. С. 14.

¹³ Там же. С. 51.

¹⁴ Там же.

¹⁵ Там же. С. 77.

¹⁶ Там же. С. 42.

¹⁷ Там же. С. 138.

С особым восхищением пишет Мак-Гахан о туркменских племенах: «Если бы все прочие хивинские народы высказали такую же отвагу и настойчивость, то результаты этой кампании были бы совершенно другие, с большими потерями для русских, и положение их было бы неппрочным»¹⁸.

Описывая туркмен, Мак-Гахан отмечает их исключительную храбрость, наличие своего кодекса чести и приличий, добавляя, что у них считается постыдным оставлять своих убитых и раненых в руках у неприятеля¹⁹. Он, в частности, пишет: «Я не могу достаточно надивиться на этот народ и налюбоваться на него. После того, как все обитатели оазиса отказались от всякого сопротивления, они все продолжали сражаться»²⁰.

Достаточно красочной в описании Мак-Гахана выглядит сама Хива. Он отмечает наличие здесь крупной библиотеки ценных книг. Узнав, что в городе имеется убежище для слепых, он пишет: «Уже то, что подобное заведение существует в Хиве, означает, что народ здесь не такой варварский, как полагают»²¹.

Наряду с этим Мак-Гахан пишет о лени, беззаботной жизни русского офицерства: «Большинство ничего не делает, не изучает, и хотя все они хорошо знакомы с иностранными языками, во всем отряде не нашлось бы и трех офицеров, знавших туземные языки»²². По представлению автора, «Туркестан в новейшее время играет роль прежнего Кавказа, представляя готовое убежище для тех, кто растратил свое состояние, но еще не лишился последней надежды..., о будущем никто из них не заботится, порешив пользоваться лишь настоящим, все ведут ту же ...бродяжническую жизнь»²³.

Однако в отношении их храбрости и мужества автор считает русского бойца «совершеннейшим идеалом и лучшим солдатом в мире»²⁴. Положительным моментом в приходе русских в Хиву Мак-Гахан считал освобождение рабов: «Толпы их встретили нас ликующими криками, со слезами радости, они положительно обезумели от счастья»²⁵.

В третьей главе, освещающей ход туркменского похода, все симпатии автора на стороне защищавшихся. Он характеризует этот кочевой народ как храброе и воинствующее племя²⁶. По его мнению, причиной похода в Хиву русских войск были набеги туркмен на пограничные области с Россией, которые поощрялись хивинским ханом²⁷. Но мы должны сразу же оговориться, что поход русских войск на

¹⁸ Там же. С. 156, 168.

¹⁹ Там же. С. 141.

²⁰ Там же. С. 268.

²¹ Там же. С. 218.

²² Там же. С. 241.

²³ Там же. С. 238.

²⁴ Там же. С. 246.

²⁵ Там же. С. 170—171.

²⁶ Там же. С. 257.

²⁷ Там же. С. 258—259.

Хиву был одним из составляющих звеньев плана России по реализации своих колонизаторских и стратегических замыслов.

Будучи человеком достаточно миролюбивым, Мак-Гахан выступает против всяких войн, а войну с местным населением называет «резней»: «Я никогда не видел до сих пор такую картину, ибо ее редко можно видеть в наши дни ...грустный вид, ...ужасное зрелище»²⁸.

Отмечая мужество, с каким туркмены отстаивали свою свободу, Мак-Гахан считал, что в тот момент «колебалось на весах владычество русских в Азии и весть об их отчаянной борьбе могла бы разнестись по всему Туркестану»²⁹.

Говоря о действиях русских воинов, Мак-Гахан пишет, что случаи насилия против женщин были крайне редки³⁰, поведение солдат было намного лучше, чем в европейских странах. Как участник похода, он, в частности, отмечает: «Наши войска не тревожили женщин и детей..., помощь оказывали всем, кто приходил»³¹, ...не было убито ни одного ребенка. Русские помогали, как могли, детям»³².

Не прошел Мак-Гахан и мимо контрибуции, взятой с туркмен, отмечая ее тяжесть: «Она была значительно больше, чем Германия взяла с Франции после войны»³³.

Определенную ценность в работе представляют условия мирного договора, подписанного тогда между Россией и Хивой, что подтверждает нашу мысль о богатой источниковой базе, а также ряд иллюстраций, любезно предоставленных автору русскими офицерами В. Верещагиным, Валуевым и Федоровым.

В отношении политической роли России в Средней Азии Мак-Гахан витиевато отмечает, что он «не имеет претензии думать, что один тот факт, что я был в Средней Азии во время краткого похода, дает мне право судить об этом вопросе»³⁴. Но в одном важном вопросе он стремится сразу поставить все на свои места, начисто отменяя русскую угрозу Индии: «Я не из тех, кто верит в русскую традиционную политику завоевания, я не верю, что русские имели какие-нибудь виды на Индию. Они видят, что между их владениями и английскими есть пространство территории, которое рано или поздно должно попасть в руки той или иной державы»³⁵.

Появление Мак-Гахана в действующей армии не прошло незамеченным в военной литературе того периода. Упоминания о нашем герое можно найти у В. И. Зайцева в «Истории 4-го Туркестанского батальона» (Ташкент, 1882), М. А. Терентьева «Карты и планы к истории завоевания Средней Азии» (СПб., 1906. Т. 2), Ф. И. Лобисеви-

²⁸ Там же. С. 263, 265.

²⁹ Там же. С. 281.

³⁰ Там же. С. 280.

³¹ Там же. С. 267.

³² Там же.

³³ Там же. С. 287.

³⁴ Там же. С. 295.

³⁵ Там же. С. 296.

ча «Описание Хивинского похода» (Спб., 1873), В. П. Троцкого «Материалы для описания Хивинского похода» (Ташкент, 1881), в статьях Колокольцева.

Ценность и своеобразие этого труда бесспорны. Его значение не только в объективной оценке (непричастность к событиям как иностранного гражданина) военных событий, но и стратегических и военных планов завоевывавшей стороны. Автор возможно сам не осознавал того, что описал несправедливость войны, в результате которой один народ становится зависимым от другого, теряя свою политическую и экономическую свободу.

Трудно, конечно, соглашаться с отдельными суждениями автора, которые не подтверждаются другими документальными источниками, однако с точки зрения историографии — это несомненно важный источник по проблеме завоевания Средней Азии Россией, который вкупе с другими архивными материалами поможет воссоздать историческую картину событий тех лет и те последствия, которые они имели в дальнейших судьбах народов Средней Азии.

Н. Потапова

ОБЗОР АРХИВНЫХ ИСТОЧНИКОВ ПО ИСТОРИИ ПРЕДПРИНИМАТЕЛЬСТВА В ТУРКЕСТАНЕ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XIX — НАЧАЛЕ XX ВЕКА

Достижение независимости Республикой Узбекистан позволило ей сделать свободный выбор исторического развития, основной целью которого стало построение демократического государства с социально-ориентированной рыночной экономикой¹. Национальная модель перехода от прошлого состояния к ценностям демократического общества и рыночной экономике опирается на огромное историческое наследие, общепризнанные демократические принципы и нормы². Особую актуальность в этой связи приобретает осмысление исторического опыта создания и развития рыночной экономики, накопленного в Узбекистане. В частности, значительный интерес представляет история становления рыночных структур в колониальном Туркестане, особенно таких основных элементов, как развитие малого и среднего бизнеса, банковской системы, финансовой инфраструктуры, правового регулирования основ предпринимательства.

Обращение к опыту прошлого, комплексное изучение истории предпринимательства в Туркестане позволят использовать необходимый потенциал позитивной деятельности фирм и компаний в тот период для решения проблем сегодняшнего предпринимательства.

¹ Каримов И. А. Узбекистан: национальная независимость, экономика, политика, идеология. Ташкент, 1993. С. 61.

² Каримов И. А. Узбекистан, устремленный в XXI век. Материалы 14 сессии Олий Мажлиса 1-го созыва, Ташкент, 1999.

Научное исследование процессов возникновения рыночных структур диктуется необходимостью в восстановлении реальной исторической картины по данной проблеме и, как следствие этого, необходимостью восполнения существенных пробелов, прежде всего в источниковедении истории Узбекистана.

Следует отметить, что в осуществлении источниковедческого синтеза уже достигнуты определенные результаты. В деле изучения истории предпринимательства можно, в частности, обратиться к содержательной монографии М. И. Вексельмана, трудам историков И. Ф. Гирина, Л. Е. Шепелева, П. И. Пашино, М. А. Терентьева, И. П. Гейера, В. И. Масальского, которые содержат богатый фактологический материал. Но они не являются источниковедческими работами, между тем как одним из условий успешного развития исторической науки является постоянное внимание к проблемам историографии, источниковедения и другим вспомогательным историческим дисциплинам³.

Разработка вопросов предпринимательской деятельности в Туркестане не может быть достаточно эффективной без четкой классификации наличного круга источников — как изданных, так и неопубликованных, хранящихся в фондах архивов и библиотек республики.

Аспекты экономической жизни, касающиеся предпринимательской деятельности, отражены в источниках с достаточной полнотой. Особую важность и значение в этой связи приобретают учет максимального количества фактов, а также непрерывные и последовательные их поиски в источниках. Трудность заключается в том, что отдельные архивные коллекции не сохранены или находятся, ввиду известных причин, в архивах Москвы и Санкт-Петербурга.

Особую ценность в исторических поисках представляют путеводители по архивным собраниям и статьи информационного характера о зарубежных и отечественных рукописных изданиях.

В данной статье предпринята попытка анализа архивных источников по истории предпринимательства в Туркестане и их классификации.

Так, изученные нами источники мы подразделяем на три составные группы. К первой группе можно отнести документы официально-делового характера, ко второй — производственного назначения и к третьей — статистические данные.

³ Вексельман М. И. Российский монополистический и иностранный капитал в Средней Азии (кон. XIX — нач. XX в.). Ташкент, 1988; Гири И. Ф. Русские коммерческие банки // Из истории финансового капитала России. М., 1948; Государственные банки и экономическая политика царского правительства. М., 1960; Банки и промышленность в России до 1917 г. М., Л., 1927; Шепелев Л. Е. Акционерные компании в России. Л., 1973; Пашино П. И. О фабричной и торговой деятельности в Туркестанской области // Известия РГОТЗ 1867 г.; Терентьев М. А. Статистические очерки среднеазиатской России. Т. 4. СПб., 1874; Гейер И. П. Задачи России и Средней Азии по строительству среднеазиатской дороги. СПб., 1900; Масальский В. И. Дело хлопководства Средней Азии и его перспективы. Б. м., 1892.

Важными и наиболее полными источниками по исследуемой теме являются документы официального делопроизводства фондов ЦГА РУз. К ним относятся: канцелярия Туркестанского генерал-губернатора (ф. 1); Ташкентская городская управа (ф. 37); Сырдарьинское, Ферганское и Самаркандское областные правления (ф. 17, 18, 19); Управление земледелия и государственных имуществ в Туркестанском крае (ф. 7); Управление начальника города Ташкента (ф. 36); Российское Императорское политическое агентство в Бухаре (ф. 3).

К группе источников производственного характера относятся дела фирм и учреждений, которые вели предпринимательскую деятельность в Туркестане. Документы представлены в виде деловых писем, телеграмм, депеш, меморандумов, кассовых книг банковских операций, книг со сведениями о приеме хлопка-сырца, бюллетеней о состоянии рыночных цен на хлопок, протоколов заседаний, а также списков членов фирм и компаний.

К данной группе относятся фонды ЦГА РУз, ф. 90 — Ташкентский ярмарочный комитет; ЦГА РУз, ф. 264 — Ташкентский хлопковый арбитражный комитет; ЦГА РУз, ф. 91 — Торговый дом «Бр. Крафт»; конторы торгового дома «Бр. Крафт» в Алтыарыке (ф. 583), Андижане (ф. 577), Асаке (ф. 582), Бешарыке (ф. 588), Канибадаме (ф. 586), Намангане (ф. 578); Кокандский завод торгового дома «Бр. Крафт»; ЦГА РУз, ф. 93 — Потеляховское торгово-промышленное товарищество на паях в Коканде; ЦГА РУз, ф. 94 — Кокандская контора торгово-промышленного товарищества на паях «Искандер»; ЦГА РУз, ф. 97 — Вадьяевское торгово-промышленное товарищество на паях в Коканде; ЦГА РУз, ф. 99 — Главная контора в Средней Азии торгово-промышленного товарищества Ярославской большой мануфактуры; ЦГА РУз, ф. 214 — Наманганское торговое товарищество маслостойного и хлопкового производства.

Кроме архивных, важными источниками являются статьи специальных журналов, из которых наибольший интерес в изучении истории предпринимательства Туркестана представляют журнал «Туркестанское сельское хозяйство» и «Бюллетень Центрального хлопкового комитета». Они содержат богатый статистический материал, хотя и ставили перед собой задачу наиболее полного отражения проблем сельского хозяйства и промышленности Туркестана. Эти издания представляют для нас особый интерес и мы относим их к третьей группе нашей классификации, т. е. к статистическим источникам.

Особого внимания заслуживает канцелярия Туркестанского генерал-губернатора, поскольку это основной фонд, который содержит в себе огромный материал по истории предпринимательства. В нем, в частности, хранятся сведения о создании Ташкентского коммерческого банка, об открытии Ташкентского отделения Волжско-Камского коммерческого банка, Мелиоративного банка, отделения Государственного банка в Ташкенте, о делах Земельного банка, о деятельности Московско-Купеческого, Донского земельного, Московско-

го торгового и Московского учетного банков⁴. В этом же фонде можно найти сведения об учреждении акционерных обществ и товариществ: Московско-Ташкентского и Среднеазиатского товариществ, Московского купеческого общества взаимного кредита, Потеляховского торгово-промышленного товарищества на паях, здесь же приведен список акционерных товариществ, которые действовали на территории Туркестана с 1905 по 1912 г. Кроме того, это торгово-промышленное товарищество Янгиарык, Андреевское торгово-промышленное товарищество, торговое и нефтепромышленное товарищество «Ферум», торгово-промышленное товарищество «Фергана», торгово-промышленное общество «Беш-Бош», оросительное и торгово-промышленное общество «Сырдарья», торгово-промышленное товарищество на паях «Искандер», торгово-промышленное общество «Туркестан» и др.⁵

При изучении предпринимательской деятельности в Туркестане нельзя не обратить внимание на значимость деятельности таких рыночных структур, как Ташкентский ярмарочный, Туркестанский хлопковый арбитражный и Кокандский биржевой комитеты.

В фонде Ташкентского ярмарочного комитета хранятся сведения об истории его создания, структуре, функциях и деятельности. В частности, мы узнаем, что первоначально (15 октября 1870 г.) была создана специальная комиссия наблюдательного и распорядительного органа по торговым делам, а затем на ее базе Ташкентский ярмарочный комитет, заведовавший значительным количеством недвижимого имущества, ведавший привозной, вывозной и транзитной торговлей, а также составлявший статистическую отчетность по осуществлявшимся операциям. Ташкентский ярмарочный комитет просуществовал до 1 апреля 1879 г.⁶

С развитием торгово-предпринимательской деятельности в Туркестане был создан специальный орган, выполнявший экспертные функции по определению качества хлопка, его чистосортности и доброкачественности — это Туркестанский хлопковый комитет (ноябрь 1891 г.). Он также выполнял функции третейского судьи между участниками торгового процесса, разрешая возникавшие между ними споры. С развитием хлопкового рынка и созданием аналогичных комитетов по областям края он стал именоваться Ташкентским хлопковым арбитражным комитетом. В его фонде хранятся следующие документы: протоколы заседаний комитета; переписка с правительственными учреждениями о состоянии хлопкоочистительной промышленности Туркестана; об организации и условиях выдачи ссуд туркестанским хлопководам; о предоставлении статистических сведений по торговле хлопком; о введении института браковщиков и т. д.

⁴ ЦГА РУз, ф. 1, оп. 11, д. 1710, 9511; оп. 12, д. 1441, 1846; оп. 16, д. 1485, 2317.

⁵ Там же, оп. 16, д. 195, 252, 840, 1485; оп. 17, д. 796, 884, 995, 998, 1000; оп. 19, д. 910, 948; оп. 176, д. 950.

⁶ Там же, оп. 1, д. 820, л. 15.

Деятельность довольно большого количества торговых домов, фирм и банков в крае потребовала создания Биржевого комитета в Коканде⁷. В круг его деятельности входило: упорядочение местной торговли, содействие торгово-промышленным сделкам и работам по ирригации и расширению посевов хлопчатника; организация помощи в регулировании железнодорожных перевозок; сбор сведений о ценах на хлопок, о времени и месте отправки с фабрик и заводов хлопка-сырца, о тех или иных маклерских сделках и об установлении таксы биржевых сборов⁸.

Особенно ценные сведения о деятельности Кокандского биржевого комитета содержатся в деле под названием «Юбилейный отчет», посвященном десятилетней работе биржи (с 1906 по 1916 г.)⁹. По статистическим данным журнала «Туркестанское сельское хозяйство» к 1911 г. Ферганская область выпускала хлопка-волокна 5,5 млн. пудов, Сырдарьинская и Самаркандская — 900 тыс., Бухарские владения — до 1 млн., Хивинское ханство — до 500 тыс., Закаспийская область — 300 тыс. пудов, что в итоге в указанном году составило 8 млн. пудов хлопка на сумму 100 млн. рублей, из которых почти половина потреблялась российскими фабрикантами¹⁰.

Ежегодный стомиллионный оборот по покупке этого ценного сырья создавал довольно большие кадры предпринимателей, участвующих в торговле лиц, устанавливал определенные градации заинтересованных в этом деле фирм и товариществ. Например, с 1907 г. ведущее положение по оптовой купке хлопка занимал целый ряд крупных, известных к тому времени торговых фирм. Среди них, в частности, торговый дом «Бр. Крафт», основанный в 1879 г. в Москве, а с 1900 г. действовавший на территории Туркестанского края¹¹. Он занимался покупкой и продажей хлопка-сырца, коконов, семян, имел несколько хлопкоочистительных и маслобойных заводов. В фонде 91 ЦГА РУз содержатся: деловая переписка этого дома с другими фирмами, циркуляры по торговым и финансовым операциям, меморандумы, сообщения маклеров фирм о состоянии цен на хлопковом рынке, договора с частными лицами о покупке хлопка, о сдаче в аренду тех или иных заводов, сведения о состоянии торговых расходов фирмы, главные расчетные книги по отраслям производства и пр.¹²

Или, например, сведения о торговом доме «Бр. Яушевых» (ф. 17 и 98), образованном в 1887 г., раскрывают картину предпринимательской деятельности данной фирмы по купке, переработке и продаже хлопка, об организации кредитных операций с хлопководами на местах, о социальном положении рабочих, служащих и т. д.¹³

⁷ Там же, оп. 13, д. 602, л. 1—3.

⁸ Там же, ф. 90, оп. 1, д. 20, л. 4, 16.

⁹ Там же, д. 20, л. 4—6.

¹⁰ Слущкий И. М. Хлопководство в Туркестане//Туркестанское сельское хозяйство. 1911. № 4.

¹¹ ЦГА РУз, ф. 1, оп. 27, д. 670, л. 2.

¹² Там же, ф. 91, оп. 1, д. 9, л. 414; д. 54, л. 69—70, 255; д. 100, л. 18, 21, 23.

¹³ Там же, ф. 17, оп. 1, д. 34504, л. 8; ф. 98, оп. 1, д. 6, л. 20; д. 78, л. 1.

В ф. 97 хранится деятельность Вадьяевского торгово-промышленного товарищества, устав которого был утвержден Государственным советом 13 апреля 1912 г.¹⁴ Это товарищество имело свои отделения в городах и крупных населенных пунктах Туркестанского края, девять хлопкоочистительных заводов, хлопковые плантации, а также маслобойные и мыловаренные заводы. Из многочисленных документов можно выделить сезонные отчеты фирмы, в которых заключен особо ценный материал о количестве закупленного хлопка той или иной фирмой, о стадиях обработки хлопка¹⁵, о связях с конторами в Бешарыке, Чинабаде, Асаке, Коканде, Андижане, Паркенте, Самарканде, Маргилане и других городах и районах¹⁶, о тесных контактах с российскими банками: Волжско-Камским, Русским для ведения внешней торговли, Русско-Азиатским по Кокандским отделениям Государственного банка России, а также содержит переписку с Биржевым комитетом по вопросам коммерческого характера, с ливерпульскими маклерами о ценах на хлопок, о состоянии зарубежных бирж и пр.¹⁷

Аналогичного рода материалы содержатся в ф. 94 — торгово-промышленное товарищество на паях «Искандер», устав которого был утвержден Государственным советом России 25 мая 1912 г.¹⁸ Товарищество занималось также покупкой и продажей хлопка-сырца, товаров местного производства, имело хлопкоочистительные, маслобойные и мыловаренные заводы, о чем свидетельствуют протоколы правления, планы, доклады и сведения о хлопководстве, переписка с конторами товарищества «Искандер» в разных уголках Туркестана.

С 1913 по 1918 год в крае действовало Потеяховское торгово-промышленное товарищество на паях в Коканде, документы по деятельности которого хранятся в ф. 93 ЦГА РУз. Оно имело отделения в Андижане, Ташкенте, Ходженте, Бухаре, Намангане, Каратепе, Асаке, а также владело хлопкоочистительными, маслобойными и мыловаренными заводами¹⁹. Деятельность данного товарищества контролировалась торговым домом «Л. Кноп» и Московским купеческим банком, которые являлись членами товарищества и фактически были его хозяевами²⁰.

Таким образом, краткий обзор источников по истории предпринимательства в Туркестане во второй половине XIX — начале XX века, думается, прольет свет на многие вопросы, касающиеся исследуемой темы, и даст возможность более глубокого и комплексного изучения истории предпринимательской деятельности в целом, а также послужит вспомогательным материалом для исследования научных

¹⁴ Там же, ф. 1, оп. 19, д. 911, л. 11.

¹⁵ Там же, ф. 97, оп. 2, д. 90, л. 26, 44, 88.

¹⁶ Там же, л. 178—180.

¹⁷ Там же, оп. 1, д. 85, л. 113, 115, 120; оп. 2, д. 85, л. 12; д. 102, л. 98, 113, 161, 164.

¹⁸ Там же, оп. 1, д. 39.

¹⁹ Там же, ф. 93, оп. 1, д. 31, л. 12, 15, 16, 55.

²⁰ Там же, ф. 1, оп. 17, д. 796, л. 17 об.

тем, которые прямо или косвенно затрагивают данный период истории Узбекистана.

«ТАРАҚҚИЙ» ГАЗЕТАСИ ҲАҚИДА

«Тараққий» газетаси 1906 йил Тошкентда нашр этилган бўлиб, Туркистон жадидларининг ilk газетаси ҳисобланади. Ушбу ном билан аталувчи икки хил газета мавжуд бўлиб, улардан бири Иван Гейер раҳбарлигида чиқарилган. Иккинчиси эса Саййид Исмоил Обидов муҳаррирлигида чиқарилгандир. Иван Гейер муҳаррирлиги остида чиқарилган «Тараққий» газетасининг 17 та сони чоп этилган. Бугунги кунда Алишер Навоий номи кутубхонанинг юқорида зикр қилинган бўлимида газетанинг 13 та сони F—71 рақами остида сақланмоқда. Газетанинг биринчи сони 1906 йил 2 январда, 17-сони эса 31 мартда чоп этилган.

«Тараққий» деб номланувчи иккинчи газета ҳам 1906 йил чиқа бошлаган. Бугун мазкур кутубхонада газетанинг 9, 10, 16, 17-сонлари сақланмоқда. Унинг муҳаррири Саййид Исмоил Обидов бўлиб, иккала газета ҳам В. М. Ильин босмахонасида чоп этилган. Ушбу газетанинг 1—19-сонлари Ўзбекистон Республикаси Фанлар академиясининг Асосий кутубхонаси микрофильмлар фондида M—3 рақами остида сақланмоқда.

Нашириёт ва матбуот назоратининг либераллашуви (1905 йил 17 октябрь манифести туфайли) Туркистон жадидлари ҳаракатини яна ҳам жадаллаштиришга қулай имконият яратди. Таълим соҳасидаги ишларга нашрий фаолият ҳам қўшилди. Масалан, «Ўрта Осиё»нинг умр гузаронлиги» газетасининг чоп этилиши бунга яққол мисол бўла олади. Бироқ ушбу газета 1906 йил мартга қадар умр кўрди, унинг бор-йўғи 17 та сони чиққан. «Тараққий» газетасининг чоп этилиши эса Туркистон ижтимоий-сиёсий ҳаётидаги муҳим воқеа бўлди¹.

1906 йилнинг 14 июнида газетанинг биринчи сони чиқиши билан маҳаллий ҳукмрон доиралар, Туркистондаги мустамлакачи маъмурият жиддий таъвишга тушганлар². Туркистон генерал-губернаторлигининг наشري ҳисобланмиш «Туркистон вилоятининг газети» ўз саҳифаларида «Тараққий» газетаси жамоасининг тутган йўлини танқид қила бошлади. Маъмурлар томонидан газетани ошкора ва зимдан таъқиб қилиш кучайди. Газетани дастлабки учта сони мусодара қилинди, редактор таъқиб остига олинди. Газета саҳифаларида чоп этилаётган мақолалардан чўчиган мустамлакачи маъмурлар уни ёпиб қўйиш учун турли йўللари изладилар. «Тараққий» газетасининг етмиш икки кунлик умри давомида унга тўрт марта жарима солинди ва ниҳоят ёпиб қўйилди. Унинг муҳаррири Исмоил Обидов эса қамоққа олинди³.

¹ XX асрнинг дастлабки ўттиз йиллигида Ўзбекистонда тарих фани (тарихшунослик очерклари). II қисм. Тошкент: Фан. 1994. 211-бет.

² Қосимов С. Кураш саҳифалари//Гулистон, 1979, 9-сон, 20-бет.

³ Ўша жойда.

Иван Гейер муҳаррирлиги ва ноширлиги остида чиқарилган «Тараққий» газетасининг 1, 2, 3, 5, 7, 8, 9, 11, 13, 14, 15, 16, 17-сонлари кутубхонада мавжуд. Газетанинг 9-сонини фақат 3—4 саҳифалари сақланган. Газета идорасида Муҳаммадҷон Айдаруф таржимонлик вазифасини бажарган. 16-сонидан кейин эса И. Гейер муҳаррир-ноширликни, бевосита муҳаррирликни эса А. В. Швецов бошқарган.

Т. Қозоқов

«Тараққий» газетасининг мундарижаси

Шиор: «Ўрта Озиёнинг умр гузорлиги» газити. Муслмон забонида ҳафтада икки маротаба чиқодур. В. М. Ильин босмахонасида босилган. Муҳаррир: Иван Гейер. Газит таҳририни ёрдамчилари: Утамыш Қози мулла Олим Маҳзум билан таржумон Муҳаммадҷон Айдаруф.

№ 1. 2 январ, 1906 йил

1. Манифест.
2. Тилиғром хабарлари.
3. Ахбори хорижий.
4. Ўткан ой ичида Россия ичидан келган ахборлар.
5. Подшоҳлик солиғи — государственний нолуғ.
6. Ҳар хил хабарлар: Авлиёта шаҳридан келган хабар. Тошканд уездиди бўлгон хабар.
7. Ёллонлар. Ўрта Озиё умр гузаронлиғи газитасига подписка очилмишдур.

№ 2. 6 январ, 1906 йил

1. Манифестнинг баёни.
2. Тилиғром хабарлари.
3. Россиядин келган ахборлар.
4. Ҳар хил хабарлар.
5. Идорадан. Ўзр.

№ 3. 10 январ, 1906 йил

1. 10 нчи январ шаҳри Тошканд.
2. Государственный Думалар хусусида бўлатургон харожатлар тўғрисидағи хабарлар.
3. Россиядан келган ахборлар.
4. Россия газиталарини хабарлари.
5. Ҳар хил хабарлар.
6. Туркистон вилоятининг ахборотлари.
7. Орис истонсиясида келган хабар.
8. Ашқабод шаҳридағи Русский—Персидский бонки хусусида хабар.

9. Каттақўргондин ёзодурким.
10. Қайиқ савдосини хабари.
11. Янги почтавий тилигроф бўлми, яъни тақсими хусусида хабар беродур.
12. Хўқанд шаҳридаги мусулмоний фуқароларнинг мажлисларида бўлган маслаҳат ва машваратларининг мазмуни.
13. Эълонлар: Урта Озиё умр гузаронлиги газитасига подписка очилмишдур.

№ 5. 19 январ, 1906 йил

1. Ушбу газитхонанинг тартибига мувофиқ.
2. Государственный Думанинг сайлови хусусида.
3. Тилигром хабарлари.
4. Ахбори хорижий: Персия (яъни Эрония). Эрондин хабар беродурларким.
5. Қофқозда бўлгон воқеалардин хабар беродурларким.
6. Россиядин келгон ахборлар.
7. Ҳар хил хабарлар: Тўқмоқдин келган мактуб. Биринчи мактуб кўфияси, муаллиф мударрис Муҳаммадзокир Ваҳобуф. Сайидкарим Саидазимбой ўғли, 2 нчи танзимот кўфияси.
8. Уринбурғ—Тошканд эски темир йўли хусусида.

№ 7. 29 январ, 1906 йил

1. Государственный Думада сайлов хусусида.
2. Партиялар, яъни жамиятлар хусусида.
3. Ахбори хорижий: Эрондин хабар беродурларким. Тилигром хабарлари.
4. Россиядин келган ахборлар.
5. Бўш лавозимлар хусусида.
6. Питирбурғ шаҳридин хабар беродурларким.
7. Мусулмонларни янги низомлари хусусида.
8. Ҳар хил хабарлар: Чума ном касал хусусида.
9. Эронга тобъе курд фуқаролари хусусида.
10. Хўқанд ва Андижон шаҳарларидан.
11. Шаҳар Думахона мажлисидин хабар.
12. Тошканд шаҳрини савдо муомаласи хусусида.
13. Афсуслик хабарлари.

№ 8. 3 феврал, 1906 йил

1. Абдулмажидхон шаҳри Тошканд.
2. Англиядин хабар.
3. Дания мамлакатларидин хабар.
4. Ахбори хорижий.
5. Ҳамсоя мамлакатлар тўғрисидаги хабар.
6. Россиядин келгон ахборлар.

7. Мулла Мунаввар Қори мулла Абдурашидхон ўғли. Никоҳ тўғрусида (боқияси бор).
8. Фарғона музофотидаги Хўқанд шаҳрини сиез қозиларидан ҳукмнома 108 нчи рақамида.
9. Туркистон вилоятини ахбороти.
10. Бўрон хусусида.
11. Ғазоли шаҳридан келган хабар.
12. Эълон.

№ 9. 9 феврал, 1906 йил

1. Россиядин келгон ахборлар.
2. Ҳар хил хабарлар.
3. Никоҳ тўғрусида (боқияси бор).
4. Самарқандли мулла Абдурахим Муқимбоеф. Мақола (номсиз).
5. Тошканд шаҳридин хабар беродурларким.
6. Самарқанд шаҳридин хабар беродурларким.
7. Хўқонд шаҳридин хабар беродурларким.
8. Афсуслик хабарлари.

№ 11. 23 феврал, 1906 йил

1. Государственный Дума сайловиға тегишли ахбор.
2. Россия ахборотлари.
3. Тилигром хабарлари.
4. Пирмуҳаммад муфти Турсинмуҳаммад ўғли. Қозилар хусусида.
5. Ҳар хил хабарлар. Туркистон вилоятининг ахбороти.
6. Тошкандли Камий. Ҳиммат ва Ғайрат.
7. Тошкандда муқим тоторлардин.
8. Самарқанд шаҳридин хабар беродурлар.
9. Икки дўст — дунёвий.
10. Хўқанд шаҳридин хабар беродурларким.
11. Эълон.

№ 13. 5 март, 1906 йил

1. Янги манифест.
2. Тилигром хабарлари.
3. Россия ахборотлари.
4. Бир Россия газетида ёзубдур.
5. Ҳар хил хабарлар.
6. Туркистон вилоятининг ахбороти.
7. Самарқанд шаҳридин хабар беродурлар.
8. Авлиёта шаҳридин ёзодурлар.
9. Сайлов хусусида.
10. Тошканд ахбороти.

11. Тошканд шаҳрининг ҳаводисотлари.
12. Эълонномалар.

№ 14. 12 март, 1906 йил

1. Шаҳри Тошканд.
2. Тилиғром хабарлари.
3. Ахбори хорижий.
4. Озиё мамлакатларидин ахборлар.
5. Ҳар хил хабарлар.
6. Туркистон вилоятининг ахбороти.
7. Эълонномалар.

№ 15. 16 март, 1906 йил

1. Шаҳри Тошканд.
2. Тилиғром хабарлари.
3. Ҳар хил хабарлар.
4. Туркистон вилоятининг ахбороти.
5. Тошканд ахбороти.
6. Тошканд уезида бўлгон хабар.
7. Туркистон шаҳридин ёзодурлар.
8. Самарқанд шаҳридин ёзодурлар.
9. Фойдалик иш хусусида.
10. Қозилар ҳукми.
11. Эълонномалар.

№ 16. 22 март, 1906 йил

1. Шаҳри Тошканд.
2. Тилиғром хабарлари.
3. Ахбори хорижий.
4. Афғонистондан хабар.
5. Эрондин хабар беродурлар.
6. Турк мамлакатидин хабар.
7. Ҳиндустон ахбори.
8. Хитойдин хабар.
9. Руссия ахбороти.
10. Ҳар хил хабарлар.
11. Тошканд ахбороти.
12. Фазлуллоҳ. Туркистон вилояти ахбороти.
13. Андижон шаҳридан ёзодурлар.
14. Чимкент уезидин ёзодурлар.
15. Эълонномалар.

№ 17. 31 март, 1906 йил

1. Айдаруф. Редаксиядан.

2. Шаҳри Тошканд.
3. Тилиғром хабарлари.
4. Россия ахбороти.
5. Россия ғазиталарида ёзилғон хабарлар.
6. Одесса шаҳридин хабар беродурлар.
7. Қофқоздан хабар.
8. Ҳар хил хабарлар.
9. М. А. Қозилар ҳукми.
10. Таҳрир қилғувчи мулла Қосим Аюббой ўғли. (Мунаввар Қорининг мақоласи хусусида).
11. Мулла Дадамұхаммад Нормуҳаммад ўғли (мақола).
12. Эълонлар.

«Тараққий» газетасининг мундарижаси

Нажот: маслакда сабот; тўғрилиқна ижобат. Илмий, адабий, сиёсий, фаний, тижжорий ғазитадирки: ҳозир ҳафтада икки маротаба ва тез фурсатда уч маротаба чиқуб Озиёи васитанинг маишати-дин баҳс қилур.

Тошкандда В. М. Ильин босмахонасида чоп этилган. Муҳаррир: Саййид Исмоил Обидўф. Муҳарририят манзилгоҳи: Тошкент, Ура-Тепа кўчаси, 97 уй.

№ 9. 16 июл, 1906 йил

1. Ихтор.
2. Тошканд 16 июл.
3. Аввалги ҳукумат хусусида.
4. Экинчи, зироат ва ҳар навъи касб хусусида.
5. Қадетлар кимлар?
6. Қозон шаҳрида.
7. Мулла Зулфиқор. Мадрасаларға оид.
8. Фелетон.
9. Морозуф. Мақола (номсиз).
10. Хорижий хабарлар.
11. Тилиграф хабарлари.
12. Мулла Саййидаҳмад Васлий Самарқандий. Фи баёнил ҳақ ва изҳорун нафъи ал-мутлақ (тожикча шеър).
13. Жувоб.
14. Эълон.

№ 10. 20 июл, 1906 йил

1. Ихтор.
2. Усули жадида ила.
3. Эълон.
4. Тошканд 20 июлда.
5. Ибрат олмоққа лойиқ нарсанинг баёни.

6. Мулла Зулфиқор. Мадрасаларга оид.
7. Фелетон. Нўғойқўрғон. Мулла Шокир Мухторуф. Боқийяти ал-матоҳон.
8. Баҳромбек Давлатбоев. Муҳтарам ота ва оғаларим! (Қаттақўрғонлик, боқияси бор).
9. Хорижий хабарлар. Ёлуния.
10. Тилиграф хабарлари.
11. Ёллон.

№ 16. 9 август, 1906 йил

1. Ихтор.
2. Идорадан.
3. Муслима табиб хотун.
4. Тошканд 9 нчи август.
5. Ёллонлар.
6. Умумий ўқитув.
7. Исломларнинг уйғонувлари.
8. Тошканд хабарлари.
9. Мамлакат хабарлари.
10. Россия хабарлари.
11. «Таржимон» ғазитасидан.
12. «Вақт» газетасидан Ўринбург шаҳридаги.
13. Ҳар хил хабарлар: Инглизларда, Миср, Хитой, Гирмония, Эрон.
14. Сўнгги хабарлар.
15. Тилиграф хабарлари.
16. Ёллон.

№ 17. 12 август, 1906 йил

1. Ёллон.
2. Тошканд 12 августда.
3. Тошканд хабарлари.
4. Фансуруллоҳбек. Муҳтарам муҳаррир афанди.
5. Мирзо Амр Неъматуллоҳ. Идорага мактуб.
6. Фелетон. Таранчли. Чоркентлик Валижонбойга очиқ мактуб.
7. Ўрунбургдаги «Мадрасаи Хасания»нинг дарс прўграммалари.
8. Доҳилий хабарлар: Ўрунбург.
9. Сўнгги хабарлар.
10. Хорижий хабарлар: Синғопур, Гирмония, Ҳиндустон мусулмонлари, Туркия.
11. Ёллон.

Этнология масалалари

З. Орифхонова

ҲОЗИРГИ ДАВРДА ТОШКЕНТ ШАҲРИДАГИ ЭРҚАКЛАР ВА АЁЛЛАРНИНГ АНЪАНАВИЙ ЙИГИНЛАРИ

Марказий Осиё минтақасида эркаклар йиғинлари ўзининг тарихига эга бўлиб, патриархал-уруғчилик жамоаси даврига бориб тақалади. Теран илдизга эга бўлган ушбу ижтимоий институт илк бор Н. С. Ликошин, В. П. Наливкин, М. С. Андреев, М. Ф. Гаврилова, кейинчалик эса С. П. Толстов, О. А. Сухарева, К. Ш. Шоннёзов, Г. П. Снесарев, Р. Р. Раҳимов, В. И. Бушков каби этнограф олимларнинг асарларида муайян даражада ўз аксини топди. С. П. Толстов исломдан олдин Марказий Осиёда эркаклар ўтиришлари кенг тарқалгани ва у ижтимоий жиҳатдан катта аҳамиятга эга ҳодисалардан бири бўлганлигини ёзган эди¹.

XIX аср охирилари — XX аср бошларида бу анъанавий йиғинлар шакли ўзгарган тарзда маҳаллий аҳоли орасида «гап», «зиёфат», «тўкма», «гаштак» сингари турли номлар билан юритилган. Тошкентда мазкур йиғинлар «гап» ва «тўкма» деган номлар билан машҳур эди.

Ушбу анъанавий эркаклар йиғилишининг (гаплар)нинг асосий вазифаси — бўш вақтни тенгдош дўстлар даврасида мазмунли ўтказиш, анъанавий муомала маданияти, ўзбек меҳмондўстлиги одобини тарбиялаш ҳисобланади. Аввалги йиллардаги кўпгина тадқиқотчилар бўш вақтларини биргаликда ўтказадиган эркаклар уюшмаларининг фақат мароқли шаклинигина қайд қилиб ўтганлар. Этнографик адабиётларда бу институтларнинг моҳияти ва жамиятдаги аҳамиятини тушунмаслик, уларнинг эскилик сарқити деб қараш кўзга ташланади. С. П. Толстов ва Г. П. Снесарев мазкур уюшмаларни анъанавий жамиятнинг ижтимоий институтларидан бири деб таърифлаб, уларнинг муҳим ижтимоий аҳамиятга эга эканлигини кўрсатиб ўтганлар².

Ҳар бир маҳалладаги эркаклар куз-қиш фаслларида бўш вақтларини биргаликда ўтказиш учун жамоаларга уюшганлар. Бу уюшмаларга одатда 10—20 киши кирган.

Одатда, уюшмада (маҳаллада) тегишли равишда анъанавий жинс, ёш хусусиятига қараб бир неча «гаплар» мавжуд бўлган. Гап иштирокчилари бўлган эркаклар орасида 3 хил ёш гуруҳлари кўзга ташланарди.

¹ Толстов С. П. Древний Хорезм. М., 1948. С. 317.

² Там же. С. 315—317; Снесарев Г. П. Традиция мужских союзов в ее позднейшем варианте у народов Средней Азии // Полевые исследования Хорезмской экспедиции в 1958—1968 годах. Вып. 7. М., 1968. С. 155—205.

1. 18—20 ёшдан 30—35 ёшгача бўлган йигитлар.
2. 36—40 ёшдан 50—55 ёшгача бўлган эркаклар.
3. Қариялар (55 ёш ва ундан катталар).

Кузги-қишги даврда, яъни қишлоқ хўжалик маҳсулотлари ва мевачевалар йиғиб териб олингач, Тошкент шаҳри аҳолиси шаҳар ҳовлиларига қайтишарди³. «Гаплар» навбат билан ҳафтасига бир марта йиғин қатнашчиларидан бирининг хонадониде ўтказилган. Ўтириш харажатларини хонадон эгаси кўтарарди. Ҳар бир «гап»нинг сайлаб қўйилган ўз бошлиғи («жўрабоши»си) ва иштирок этиш қоидалари бўлган. Бу қоидаларнинг бузилиши гапда қатнашишдан четлатишгача бўлган турли чоралар билан жазоланарди (жарима тўлаш, огоҳлантиришлар). Шунингдек, худди «суднома»га ўхшаш ёзилмаган бутун бир қоидалар мажмуи мавжуд бўлиб, меҳмонхонанинг ички ҳаёти ана шу қоидалар асосида унинг аъзоларининг меҳмонхона ичидаги ва ташқарисидаги хулқ-атвори нуқтан назаридан бошқариларди⁴.

Тошкентда бўш вақтни ўтказишнинг яна бир шакли «тўкма» ҳам мавжуд бўлиб, эркаклар давраси кимнингдир хонадониде олдиндан келишилган кунлари тўпланиб, ўзи билан бирга зарур маҳсулотлар (ким нимага қодир бўлса) олиб келарди, буларнинг ҳаммаси дастурхонга тўкиларди («тўкма» номи ана шундан олинган), кейин умумий қозонга солинарди. Эркакларнинг ўзлари овқатни пишириб, истеъмол қилишар, хонани йиғиштириб намоз ўқишар, шунингдек, диний китобларни мутолаа қилишар, ўзаро суҳбатлашиб, янгиликлардан хабардор бўлишар, шу тариқа ҳордиқ чиқаришарди. Кечқурун уй-уйларига тарқалишарди. Бундай айрим йиғинларда ёшлар касб-ҳунар ҳам ўрганишган. Ёшроқ эркаклар учун бундай тadbир катта тарбиявий аҳамиятга эга бўларди. Чунки улар мустақил ҳаётга ошно бўлишар, қўни-қўшнилари билан муомала қўникмаларини ҳосил қилишарди. Маҳаллада бундай йиғинлар учун одатда, чойхонада хона бўлган. Чунки ёшлар четроққа чиқиб кетмасдан, жамоанинг кўз ўнгиде бўлиши мақсадга мувофиқ эди⁵.

Ўтмишда эркаклар йиғини учун олдиндан — куздан бошлаб маҳсулотлар жамғаришарди. Бунинг учун махсус равишда ҳўкиз ёки қўй боқиб семиртирлар, қазни қилинарди. Меҳмондорчиликде қандай таомлар тайёрланиши йиғин аъзолари билан олдиндан маслаҳатлашиб олинарди. Одатде шўрва ва палов пишириларди. Қўпинча Тошкент шаҳри ўзбекларининг сеvimли таoми норин тайёрланарди. Нoчорроқ кишилар тўпланган давраларде битта таом палов тайёрланган. Анъанеге мувофиқ ўтириш тамом бўлгандан кейин жўрабоши ҳар кимдан оз-оздан пул тўплаган ва навбатдеги йиғинни ўз зиммасиге олган йиғин қатнашчисиге топширган.

³ Тошкент аҳолиси XIX—XX аср бошлариде ҳунар билан бир қаторде деҳқончилик билан ҳам шуғулланган, ёз давриде шаҳардан ташқаридаги бог ерлариге кўчиб борган.

⁴ Рахимов Р. Р. Мужские объединения у узбеков и таджиков Ферганской долины // Социальная история народов Азии. М., 1975. С. 40.

⁵ Муаллифнинг Обиназир маҳалласидеги ёзувидан, 1995 йил.

Ижтимоий ахборотнинг ривожланган тармоғи мавжуд бўлмаган даврда гаплар ижтимоий ҳаётнинг марказларидан бири бўлган, уларда маҳалладаги, жамиятдаги барча воқеалардан, янгиликлардан хабардор бўлиш мумкин эди. Айрим йиғинлар ва уларнинг жўрабошилари катта обрўга эга бўлиб, маҳалладаги раҳбариятга, муҳим ижтимоий масалаларни ҳал этишга таъсир кўрсата олар эдилар.

30-йиллардаги қатагонлар, мафкуравий ва диний таъқиблар даврида кишилар намоз ўқиганлари ва диний адабиётларни мутолаа қилганлари учун қамоққа олинганлар, гаплар ўтказиш ва компанияларга тўпланиш хавфли бўлиб қолган эди. Иккинчи Жаҳон уруши давридаги моддий қийинчиликлар ҳам гаплар ўтказишга салбий таъсир кўрсатди. Бироқ эркакларнинг йиғинлари ўз фаолиятини тўхтатиш ва 50—60-йилларда яна кенг тарқала бошлади, бирмунча такомиллашди.

Ҳозирги босқичда гаплар деярли бутун йил мобайнида ўтказилиб келинади. Уларда кўпинча янги анъаналар пайдо бўлмоқда⁶. Гаплар асосан туғилган кунлар, юбилейлар ёки бирон-бир бошқа воқеага тўғрилаб ўтказилади.

Кўпгина гаплар маҳалладаги қўшнилари ўзаро йиғинлари шаклини олган. Лекин битта корхонада ишлайдиган эркакларнинг, шунингдек, дўстларнинг, баъзида эса қариндошларнинг йиғинлари ҳам тобора оммалашиб бормоқда. Йиғинларнинг кўпчилиги навбат билан қатнашчилардан бирининг хонадонида ўтказилади. Бироқ зиёфатни чойхонада (кўпинча «тўкма» тарзида) ўтказиш ҳоллари ҳам учрайди. Биз гапларнинг раҳбарлар ва фаоллар орасида ҳам мавжудлигига гувоҳ бўлдик. Масалан, Муқимий маҳалласида бундай зиёфатлар идоранинг ўзида ташкил этилади.

Ҳар бир гапда ўзининг бошқарув аппарати — раҳбар (жўрабоши), унинг икки ёрдамчиси бўлади. Бироқ эндиликда давра бошлиғи чекланмаган ҳокимиятга, идгаригидек дахлсиз обрў-эътиборга эга эмас. Кўпгина масалалар биргаликда келишиб ҳал этилади. Бундан ташқари кўпчилик гапларнинг ўз хазиначиси, баъзан ошпази ҳам бўлади, у асосан иккита таом тайёрлайди. Бир қатор жойларда бу ишни навбат билан гап қатнашчиларининг ўзлари адо этишади.

Гапларда анъанавий таомлар — шўрва, палов, сомса, норин, ёпан нон, ширинликлар, мева-чевалар бўлади. Бу ассортиментга XX асрнинг II ярмидан бошлаб манти, шунингдек, айрим Европа таомлари, турли ичимликлар ҳам қўшилмоқда. Дастурхоннинг мўлқўллиги мезбоннинг топиш-тутишига боғлиқ бўлади. 70—80-йилларда кўпгина гап иштирокчилари ҳаддан ташқари дабдабали дастурхон ёзишни одат қилган эдилар, бу эса асрлар мобайнида шакланган анъаналарга зид келарди, чунки ўтиришлардан мақсад таом ейиш эмас, балки мулоқот, муомалада бўлиш, фикр алмашиш ҳисобланади.

Эркаклар давраси бир ёки ярим ойда бир марта давра қатнашчиларидан бирининг уйида ёки чойхонада тўпланади. Бутун кун давомида (агар йиғин эрталабдан бошланса) ёки кечкурун гап ишти-

⁶ Бугунги кунда «гап» атамаси билан бирга «ўтириш» сўзи ҳам ишлатилимоқда.

рокчилари таомлар оралигидаги даврда суҳбатлашадилар, янгиликлардан хабардор бўладилар, китоблар ўқиб, шахмат, нард ўйнайдилар, аскиябозлик қиладилар, куй-қўшиқ эшитиб, ҳордиқ чиқарадилар.

Биз Янгиобод маҳалласидаги гаплардан бирида иштирок этишга муваффақ бўлдик. Бу гапнинг мазмуний қисмига шунчаки долзарб сиёсий ва халқаро масалаларни муҳокама қилиш эмас, балки қисқача сиёсий ахборот ўтказиш киради. Бундай ахборотни гап қатнашчиларининг ўзлари (уларнинг кўплари ўқитувчилар ва олий ўқув юртлари муаллимлари ҳисобланади) ўтказадилар, ахборот ва суҳбат мавзулари турлича бўлиши мумкин. Ахборот олишнинг янгида янги воситалари мавжуд бўлган ҳозирги шароитда ҳам гапларнинг аҳамияти пасайгани йўқ, чунки улар жонли мулоқот ва жамиятда рўй бераётган жараёнлар муҳокамаси шакли ҳисобланади, одамларни ўзаро жипслаштиради ва уларни бирдамлик руҳида тарбиялайди. Гапларда муомала маданиятининг миллий усуллари ҳаммадан кўра яхшироқ сақланади, миллий урф-одатлар кўпроқ акс этади.

Гаплардаги ўзаро муносабатлар демократик негизларга, барча иштирокчиларнинг тенг ҳуқуқлигига асосланади, шу билан бирга, катталарга алоҳида ҳурмат билан муносабатда бўлиш анъанаси сақланиб қолади, бу ҳол уларга зиёфатнинг тўридан жой беришда кўзга ташланади.

Гап иштирокчиларининг интизоми ва жавобгарлигини тартибга солиш тизими, шунингдек, айбдор кишиларни огоҳлантириш ва жарима солишдан тўғиб, то жамоадан чиқариб юборишгача бўлган таъсир кўрсатиш чора-тадбирлари ҳозирги кунда ҳам сақланиб қолган.

Гап ўтказишда жинс, ёш чегаралари мавжуд бўлиб, гаплар асосан ёшлар, ўрта ва катта ёшдаги эркеклар ўртасида ўтказилади. Шунингдек, турли авлод вакиллари иштирок этадиган гапларни ҳам учратиш мумкин. Масалан, яхшилардан сабоқ-тарбия олсин деган мақсадда катта ёшдаги кишилар ўз давраларига фарзандларини ҳам олиб келадилар. Ёки вафот этган отанинг ўрнига гапга унинг ўғлини таклиф этиш ҳоллари ҳам учрайди. Бундан ташқари, кўпинча гап иштирокчилари бўлмаган ёшлар унда хизмат қилувчилар сифатида қатнашадилар.

Шундай қилиб, гаплар шахснинг жамиятга аралашувида муайян роль ўйнайди, ёшларни ота мерос анъана ва урф-одатлар руҳида тарбиялайди, улар томонидан жамиятнинг қарор топган этник нормаларини ҳурмат ва унга риоя қилинишини таъминлайди. Масалан, марҳум Ўзбекистон халқ ҳофизи Муҳаммаджон Қаримовнинг ҳикоя қилишича, дастлаб у ўз отаси жўрабоши бўлган гап иштирокчилари тўпланганда, уларга хизмат қилиб юрган. Улар орасида машҳур санъаткорлар Тўйчи ҳофиз, Ғуломқори, Акбарқори ва бошқалар ҳам бор эди. Кейинчалик Муҳаммаджон аканинг ўзи ҳам гапда жўрабоши бўлган, бу гапда турли ёшдаги 20 дан ортиқ киши иштирок этарди. Кексалар билан бир қаторда, ўтиришларда ёшлар ҳам қатнашиб,

оталари вафот этгандан кейин, уларнинг анъаналарини давом эттириб юрганлар⁷.

Бошқа гапларда бўлгани каби, бу гапнинг ҳам ўз қоида ва тақиқлари бор: дастурхонга фақат ўтириш учун зарур бўлган таомларгина қўйилади, метёрдан ортиқча нарсалар учун жарима солинади. Ўтиришга ўз вақтида келмаганлар шунингдек, белгиланган қондаларни у ёки бу тарзда бузганлардан ҳам жарима олинади. Иштирокчилар учун асосий мақсад таом ейиш эмас, балки фикр алмашишдир. Дастурхон атрофида суҳбатлар, ахборотлар билан ўртоқлашилади. Муסיқага, қўшиқлар ва халқ ривоятларига катта эътибор берилади. Гап иштирокчилари ҳар ёз фаслида дам олиш учун Хумсонга чиқишади. Улар етарли миқдорда маҳсулотлар жамлаб, бирор хонадонда туришади, 15 кун мобайнида соф тоғ ҳавосида мириқиб дам олиб, қайтишади. Бўш вақтларини биргаликда мазмунли ўтказиш учун уюшган кишилар бир неча йиллардан буён жуда апоқ-чапоқ бўлиб кетишган, бир-бирларини қўллаб-қувватлашади, барча зарур ҳолларда бир-бирларига ёрдам беришади, ҳаёт қувончлари ва ташвишларини бирга баҳам кўришади.

Гапларнинг кўпчилик қисми уюшқоқ жамоалардан иборат бўлиб, кўп йиллардан буён давом этиб келади ва ўз анъаналари, қатъий шаклланган ўзаро муносабатлар тизимига эга бўлиб, улар фақат ўтиришлар чоғида эмас, балки кундалик ҳаётда ҳам амал қилиб келади. Гаплар иштирокчиларини фақат зиёфатнинг ўзи эмас, шу билан бирга, бир қатор ҳаётини муаммоларни биргаликда ҳал этиш, биргаликда ҳашарлар қилиш ҳам бирлаштириб туради. Бу чинакамига уюшма бўлиб, қўни-қўшнилар, қариндош-уруғлар, ёру дўстларни бирлаштириб туради, иштирокчиларнинг жамиятдаги ижтимоий мавқеларини мустаҳкамлайди. Тўйлар вақтида бир гапга қатнашувчилар хонадон эгасига фаол ёрдам кўрсатадилар, мазкур тантананинг барча босқичларини тайёрлашда қизгин иштирок этадилар. Улар ҳашар вақтида ёрдамлашадилар, ўз ўртоқларининг хонадонида кимдир вафот этса, таъзия билдириб, ҳамма маросимларда бир жону бир тан бўладилар, беморларни ўз вақтида бориб кўрадилар ва ҳоказо. Бир қатор эркаклар ўтиришларида биргаликда дам олиш масканларига бориш, муқаддас жойларни зиёрат қилиш, тарихий ёдгорликларга саёҳатлар уюштиришга келишиб олинади, бир қатор миллий ва диний маросимлар биргаликда ўтказилади.

Мазкур ижтимоий жамоатчилик уюшмаларнинг фаолиятидаги яна бир муҳим жиҳатини — гаплар жамоатчилиги фикри ва турмушини бошқарувчилик вазифасини бажаришини ҳам таъкидлаб ўтиш керак. Гапларда маҳалладаги барча воқеалар, айниқса, маросимларни ўтказиш тартиби, айрим оилалар ва кишиларнинг хулқ-атвори муҳокама этилади. Бу ерда жамоатчилик фикри таркиб топади ва маълум қилинади. Мазкур фикр кўпинча бутун маҳалланинг нуқтан назари бўлиб қолади. Иштирокчилар ўз жамоаси ва ўртоқлари учун жавобгар бўладилар, жамоа фикрини қадрлайдилар ва унинг обрўсини ту-

⁷ Муаллифнинг ҳофиз Қўҳакий маҳалласидаги ёзувларидан, 1995 йил.

ширмасликка интиладилар. Ҳар бир уюшма ўзининг шон-шухратига эга бўлиб, у йиллар мобайнида вужудга келади, шунга кўра яхши жамоалар уни сақлашга интиладилар. Улар одатда кўплаб иштирокчиларни ўзига жалб этади. Бирор кишининг қайси гапга кирганлигига қараб, унинг қандай тарбия олганлиги ҳақида хулоса чиқариш мумкин, чунки эркаклар гаплари ўз фаолиятининг барча босқичларида фақат муомала ва бўш вақтни ўтказиш шакли бўлиб қолмасдан, шу билан бирга тарбия усули ва этик анъаналарни сақлаб қолиш ва ривожлантириш, муомала ва меҳмондўстлик одобини тарбиялаш воситаси ҳам бўлиб келмоқда.

70-йиллардаги гапларда ижобий жиҳатлар билан бир қаторда, мазкур тадбирни ўтказишнинг анъанавий қоидаларига хос бўлмаган айрим номақбул ҳолатлар ҳам учраб турарди. Кўпинча гаплар ортиқча сарф-харажатлар ва ичкиликлар билан ўтказиларди. Бу хилдаги гаплар кексалар томонидан қораланди. Китоблар ўқиш, мазмунли суҳбатлар ўтказиш каби ижобий ҳоллар барҳам топа бошлади.

Бугунги кундаги гапларда жинсига ва ёшига унчалик амал қилинмаяпти. Шу билан бирга, оилавий гаплар ҳам пайдо бўлди, уларга эркаклар ўз аёллари билан бирга қатнашадилар. Бундай ўтиришлар синфдошлар ёки курсдошларнинг гаплари сифатида бошланган бўлиб, секин-аста янги уйланган йигит бу меҳмондорчиликларга келинни ҳам олиб келадиган бўлди. Бу гаплар ҳам умумий қондалар асосида ўтади, лекин анча камдан-кам ҳолларда чақирилади.

Аёлларнинг гаплари ўтмишда аҳолининг бадавлат гуруҳлари орасида ўтказилиб келинган. Аёллар эркакларнинг ўтиришларига таомлар тайёрлашарди. Гапда хизмат қилиш учун яқин қариндошлар, қўшни аёллар тўпланишган, аёллар қисмида ўйин-кулгилар билан зиёфат ташкил этилган. Р. Раҳимовнинг ёзишича, эркакларнинг «ҳар бир гаплашув»ига «аёллар гаплашуви» ҳам тўғри келган⁸. Бундай гаплашувлар XIX асрнинг 60—70-йилларида кенг тарқалган бўлиб, улар асосан маҳалладаги қўшни аёлларнинг зиёфатлари эди. Лекин бу ерда ҳам ёш тафовутига амал қилинарди. Ҳар бир маҳаллада катта ва ўрта ёшдаги аёллар учун гаплар бўларди, шунингдек, ёш аёллар ҳам алоҳида тўпланишар, улар асосан, мазкур маҳалланинг келинлари эди. Ҳозирги вақтда ҳудудий белгилари бўйича яқин қариндошлар ўртасида гаплар тез-тез ўтказилиб турилади, бунда асосий ролни одатда қайнона (ёки бирорта кексaroқ аёл) ўйнайди. Гап таркибига унинг келинлари, қизлари киради. Ўтиришларга аёллар ўз болаларини ҳам олиб келишади, бундан мақсад уларни болалигидан шундай дам олиш шаклига ўргатиб боришдир. Аёлларнинг аксарият қисми давлат хизматида бўлганлиги сабабли улар бирга ишловчилар, яъни касбдошлар йиғинларини ҳам ташкил этишади. Баъзан биргина аёлнинг ўзи бир неча гапларда иштирок этиши ҳам мумкин.

Аёллар гапида ҳам ўтиришларни навбат билан ўтказишга амал қилинади. Бу йиғилишлар ҳар доим иштирокчилардан бирининг уйида ўтказилади. Эркакларнинг жамоаларидан фарқли ўларoқ аёллар

⁸ Раҳимов Р. Р. Ўша асар. 43-бет.

кўпинча уй бекасига муайян миқдорда пул олиб келадилар (унинг миқдори аввалдан келишиб олинган бўлади), бу пулга одатда қимматбаҳо буюм сотиб олинади ёки дастурхонга қандайдир бир тансиқ таом тайёрланади. Аёллар ўтиришлари одатда жўшқинлиги, қўшиқ, рақслар, қувноқ ҳазилларга бойлиги билан ажралиб туради. Улар ўз йиғинларида маҳалладаги, шаҳардаги жорий воқеаларни биргаликда муҳокама қилишади, шунингдек, ҳаётини масалаларни ҳал қилишда бир-бирларига маслаҳат беришади. Бундай масалалар орасида бўлажак тўйга тайёргарлик, болаларни тарбиялаш кабиларга алоҳида эътибор берилади. Масалан, «Уқчи» маҳалласидаги гаплардан бирида, унинг иштирокчиси Тўхфахон Аҳмедованинг ҳикоя қилишича, аёллар болаларга қарашда, уларни маънавий руҳда тарбиялашда бир-бирларига ёрдам беришга келишиб олганлар. Ҳар бир аёл, агар унинг дугонасининг боласи ёмон хулқ-атвори билан ажралиб турса, унга танбەҳ беришга ҳақли ва буни амалга ошириши даркор. Агар ота-онаси йўқ вақтда болалар қийин вазиятга тушиб қолсалар, уларга ғамхўрлик қилиши лозим⁹.

Ўтмиш даврининг ўзига хос қийинчиликлари даврида аҳолининг муайян қисми ўтириш уюштиришга қодир бўлмай қолди. Айрим маҳаллаларда аёллар ўтиришларда пул тўплашдан воз кечдилар. Бир хил жойларда гапларга ҳам қатнашмай қўйдилар. Кўпгина гапларда дастурхон устига қўйиладиган егуликлар бирмунча қисқартирилди, яъни гап харажатлари камайтирилди. Шу билан бирга, бадавлатроқ аёллар ўтиришни уйда эмас, балки қафеларда ўтказа бошладилар. Батъзи ҳолларда зиёфат харажати пул тўплаш билан қопланадиган бўлди. Ҳозирча аёлларнинг бу йиғинлари кейинчалик қандай тус олишини башорат қилиш қийин. Лекин шу нарса аниқки, ўтиришларни уйдан ташқарида ўтказиш аёллар меҳнатини оsonлаштиради, бироқ чиқимларга кўпчилик бардош бера олмайди. Айни пайтда анъанавий гап нормаларига путур етади. Уйлаймизки, келгусида аёлларнинг камтарона дастурхон атрофида ўтириб, ўзларининг мазмунли ва таъсирчан мулоқотга бўлган ўз эҳтиёжларини қондирадиган ўтиришлар оммавий тус олади.

90-йилларда диний тикланиш ва катта ҳамда ўрта ёшдаги авлоднинг диний эътиқодга қайтиши муносабати билан аёллар йиғинларида, айниқса, ўрта ва катта ёшдагилар иштирокидаги гапларда ўзгаришлар рўй берди. Аввалги қувноқ, қўшиқ ва рақсли, ҳазил мutoйибали йиғилишлар ўрнини, бир қатор жойларда «илми маъриф»¹⁰лар эгаллади. Масалан, аёллар ҳар ҳафтада иштирокчилардан бирининг хонадонидан камтарона дастурхон атрофида тўпланишади, арабча ёзувни ўрганишади, диний китоблар ўқишади, отин оинининг маърузасини тинглашади. Батъзи жойларда илми-маърифлар эрталаб соат 9 дан кечқурун 5 гача давом этади. Ўрта ва катта ёшдаги аёллар орасида мулоқотнинг яна бошқа шакли «мушкул кушод» ва

⁹ Муаллифнинг Уқчи маҳалласидаги ёзувлардан, 1999 йил.

¹⁰ *Илми маъриф* — маълумот, илм бериш, бу ўринда диний мазмундаги илм бериш назарда тутилади.

«мавлуд» сингари диний маросимлар ўтказиш ҳам оммалашган. Булар кейинги вақтларда Тошкент маҳаллаларидаги аёллар ўртасида мунтазам равишда ташкил этилмоқда. Бундай йиғинларда аёллар диний маросимларни адо этиш билан бирга, бир-бирлари билан мулоқотда бўлиш имконига эга бўладилар. Кўпгина ҳал этилмаган умумий ва шахсий муаммолар мавжуд бўлган шаронгда аёллар ўз оилалари даврасига ўралашиб қолмай, жамоа билан мулоқотдан, унинг маънавий кўмагидан таскин топадилар.

Шундай қилиб, ўзбекларда бўш вақтни биргаликда ўтказиш анъанаси ҳозирги кунларда ҳам сақланиб қолган бўлиб, ўз аҳамиятини йўқотмаган. Халқ бу қадимги удумда мавжуд бўлган ижобий томонларни ривожлантириб, уни янги шакллар, урф-одатлар, маросимлар билан бойитди. Гаплар бугунги кунда (худди ўтмишда бўлганидек) анъанавий норасмий уюшма сифатида фақат эркаклар ўртасида эмас, балки аёллар ўртасида ҳам оммалашиб, халқимиз замонавий турмуш тарзининг ажралмас бир қисми бўлиб қолди. Улар турмуш ва жамият муаммоларини биргаликда ҳал этишга ёрдамлашиш билан бирга, муҳим ахборотларни айирбошлаш, ҳаёт тажрибасини, ижтимоий-меъёрий маданиятни, анъанавий меҳмондўстлик одобини ўргатиш каби бир қатор муҳим вазифаларни адо этмоқда.

Мунозара ва мулоҳаза

Ҳурматли журналхон!

«Ўзбекистон тарихи» журнали таҳририяти «Мунозара ва мулоҳаза» рукнида тарих атамаларига доир, тарих фанининг мунозарага сабаб бўлаётган мавзуларини чоп этишни мўлжалламоқда. Журналимиз таҳририяти бу соҳада сизни ўйлантираётган муаммолар, ечимини кутаётган саволлар муҳокамасида иштирок этишингизни сўрайди.

Журнал таҳририяти

О. Бўриев

«ЧОРИЗМ» ДЕИШ ТУҒРИМИ?

Анчадан буён ўзбек тили луғатида, шунингдек, ўзбек тилида нашр этилган китоб ва мақолаларда «чоризм» деган атама ишлатилиб келинмоқда. Бу сўз луғат бойлигимизга қандай тарихий шароит тақозоси билан кириб қолган?

Албатта, ҳар қандай тил ҳам доимий ривожланишда, жаҳон тиллари таъсирида бўлади ёки ўзи ҳам бошқа тилларга таъсир этади, уларни бойитади. Бу умумбашарий сиёсий, иқтисодий ва маданий жараёнларнинг бориши билан боғлиқ. Бугунги ўзбек тилида (айниқса, илм-фан соҳасида) жуда кўплаб янги сўзлар, иборалар кирган ва улар, масалан, бундан беш аср олдинги ўзбек тилидан анча фарқ қилади.

Ун тўққизинчи аср иккинчи ярмида Урта Осиёнинг Россия томонидан босиб олинishi, сўнгра, XX асрда бу ҳудуд советлар ҳукумати таркибида бўлиши натижасида, ўзбек тилига жуда кўплаб илмий ва илмий-техникавий сўзлар Ғарбдан рус тили орқали кириб келди. «Чоризм» сўзининг тарихи ҳам шу давр билан боғлиқ.

Ўзбек тили луғатида «чоризм» сўзининг мазмунини «Чор ҳукумати», «Чор Россияси» ибораларида ҳам акс этган.

Аслини олиб қарайдиган бўлсак, «чор» сўзи рус тилидаги «царь» сўзининг ўзгартириб олинган шакли ва «подшоҳ» деган маънони англатади. Ўзбек тилидаги «чоризм» эса, ўз навбатида, рус тилидаги «царизм» («подшоҳлик») сўзининг бузиб ёзилган кўриниши.

Кенгроқ талқин қиладиган бўлсак, «чор» сўзи бу ҳолатда «Россия подшоси» деган маънони англатади. Айни пайтда «Чор ҳукумати»

ва «Чор Россияси» иборалари ҳам ишлатилиб келинган. Бизнингча, ушбу хатони тузатиш керак ва «чоризм», «Чор ҳукумати», «Чор Россияси» ибораларини луғатимиздан чиқариб, ўрнига «Россия подшо-си», «Россия подшоҳлиги» ёки «Россия» деган сўзларни қабул қилин-са, илмий нуқтан назардан тўғри бўларди.

Бундай таклифни кун тартибига қўйишимизнинг яна бир сабаби, «чор» сўзининг ўзбек тилида тарихан шаклланган бошқа маъноси бор. Форсча «чор» сўзи «тўрт» демакдир ва у ўзбек тилида бир қан-ча сўз таркибида учрайди, ҳамда маълум маъноларга эга. Чунончи,

чорак (чаҳоряк) — тўртдан бир;

чоракор — ҳосилнинг тўртдан бир қисмини олишга рози бўлиб, ижарага ер олиб ишловчи шахс;

чорраҳа — тўрт йўл ёки бир нечта йўлнинг кесишган жойи;

чорбоғ — уй-жойлар қурилган катта боғ;

чорбурчак — тўртбурчак;

чоргоҳ, чорзарб — классик куйларнинг номи;

чордана — оёқларни тиззадан буклаб ўтирмақ;

чордевор — тўрт девор ва ҳ. к.

Ҳурматли тарихчи ва атамашунос олимларимиз мазкур таклифга ўз фикр-мулоҳазаларини билдирадилар деган умиддамиз.

Илмий ҳаёт: анжуманлар, учрашувлар, баҳслар

**АКАДЕМИК ЯХЁ ҒУЛОМОВ НОМИДАГИ «ЎЗБЕК ХАЛҚИ ВА
ДАВЛАТЧИЛИГИ ТАРИХИ» РЕСПУБЛИКА ИЛМИЙ СЕМИНАРИНИНГ
НАВБАТДАГИ ЙИГИЛИШИ ҲАҚИДА**
(2000 йил, 29 декабр, Тошкент)

Янги йил, янги минг йиллик арафасида ва улуғ айём кунлари — 2000 йил 29 декабрда академик Яхё Ғуломов номидаги «Ўзбек халқи ва давлатчилиги тарихи» республика илмий семинарининг «Авесто»нинг 2700 йиллиги ва Ўзбекистон Республикаси мустақиллигининг 10 йиллигига бағишланган «Ўзбекистон давлати: тарихий негизлари ва ҳозирги замон» мавзусидаги навбатдаги 10-йигилиши Тошкент Давлат Шарқшунослик институтида, ЎзР ФА Тарих институти раҳбарлигида бўлиб ўтди.

Академик Яхё Ғуломов номидаги семинарни ўтказишдан бош мақсад, биринчидан, республикаимиз тарихчи олимлари илмий салоҳиятини ўзбек давлатчилиги тарихини, тарихий ҳақиқат мезони нуқтаи назаридан ўрганишга жалб қилиш ва унинг йўналишларини белгилаб беришдан иборат бўлса, иккинчидан, ўзбек халқи ва унинг давлатчилиги тарихини яратиш мақсадида республикаимизнинг барча тарихчи олимларининг илмий кучи ва билимини бирлаштириш ва жиғлаштиришга қаратилганлигидир. Шу боис семинарнинг 10-йигилишига мамлакатимизнинг нафақат олий ўқув юртлари, балки тарих фанига ихтисослашган ўрта мактабларнинг ўқитувчилари ҳам жалб қилинди. Бу талбирда жами 100 дан ортиқ соҳа мутахаддилар қатнашди.

Шунингдек, семинар ишида Ўзбекистон Республикаси Олий ва ўрта махсус таълим вазирининг биринчи ўринбосари Р. С. Қосимов ҳамда Тошкент Давлат Шарқшунослик институти ректори, академик Н. Иброҳимовлар иштирок этдилар. Улар ўз табрик сўзларида мамлакатимиз тарихчиларининг ўзбек халқи ва давлатчилиги тарихини чуқур ўрганишларида муваффақиятлар тилаган ҳолда семинарнинг 10-йигилишини юқори даражада ўтиши учун истак билдирдилар.

Семинар дастурига мувофиқ «Авесто» ва ўзбек давлатчилиги тарихи масалалари» мавзусида тарих фанлари доктори М. Исҳоқов маъруза қилди. Маърузачи «Авесто» ҳақида сўз юритиб, унинг ўлкамизда ислом дини тарқалгунга қадар (VII аср) аждоқларимиз эътиқод қилган зардуштийлик динининг муқаддас китоби бўлганлиги, «Авесто» аждоқларимиз Аллоҳнинг яққалиги ва ҳақлигига имон келтиргунларигача узоқ ўтмишдан бошлаб маънавий изланиш, ўзлини таниш йўлида босиб ўтган тафаккур тақовчиллик босқичларининг меваси сифатида буюк меросимиз эканини таъкидлади. Шунингдек, «Авесто» Турон заминида уни яратган аждоқларимизнинг ҳаёт тарзи, мафқураси, бадний тасаввурларини ўзида мужассам қилган улкан тарихий манба эканлиги, унда қадимий тарих, дин, этнография, тарихий география, ахлоқий-фалсафий қарашлар ва бошқа кўплаб соҳалар учун қизиқарли маълумотлар бера олиши ҳақида батафсил айтиб ўтилади. Маъруза якунида мамлакатимизда авестошуносликнинг илмий марказини тузиш ҳақида таклиф киритди.

Шунингдек, «Ўзбекистонда миллий давлатчиликнинг шаклланиши ва ривожланиши» мавзусида юридик фанлари доктори, профессор А. Х. Саидовнинг маърузаси тингланди. Маърузачи ўз сўзида давлат ва давлатчилик тушунчалари ўзаро яқин бўлсалар-да, айнан бир хил маънодаги тушунча эмаслиги, давлат тор маънодаги тушунча бўлиб, у кўпроқ ҳуқуқшунослар билан сиёсатшунослар томонидан ишлатилиши, бу асосан жамиятнинг сиёсий ташкилоти ёки давлат органларининг тизими сифатида ишлатилишини таъкидлайди. Давлатчилик эса кенгроқ тушунча бўлиб, бу ерда тарихчилар илмий тадқиқотга яқин туради, чунки улар давлатни фақатгина жамиятнинг сиёсий ташкилоти ёки давлат органларининг йиғиндиси сифатида эмас, балки давлатнинг жамиятнинг барча соҳалари билан алоқаларини

боғлаб ўрганадилар. Демак, давлатчилик кенг ёндашув бўлиб, ҳозирги кундаги эҳтиёжларимизга кўпроқ жавоб берадиган тушунча эканлиги маърузачи томонидан илмий асослаб берилди.

Шу ўринда маърузачи яна бир муҳим масалага эътиборини қаратди. Ўзбекистонда, деди у, миллий мустақил давлатчиликнинг дастлабки нуқтаси қачондан бошланди деган масалага кенгроқ ёндашиш лозим. Чунки, ўзбек давлатчилигининг илк қадамлари собиқ Иттифок давридан, яъни 1989 йил 21 октябрда ўзбек тилига давлат тили мақоми берилишини асос қилиб олиш мумкин. Шунингдек, маърузачи Ўзбекистонда мустақил миллий давлатчилик барпо этилиши, ўзбек давлатчилигининг конституциявий асослари, президентлик бошқарув усули, Ўзбекистонда адолатли фуқаролик жамиятини ва ўзбек миллий парламентини шакллантириш ва шу каби бошқа масалалар хусусида батафсил тўхталди.

Маърузалар тугагач, маърузачилар семинар иштирокчилари томонидан тушган бир қатор саволларга жавоб бердилар. Шунингдек, семинарга қўйилган маърузалар бўйича музокараларда академиклар: А. Асқаров, А. Аҳмедов, А. Муҳаммаджонов ва т. ф. д., проф. Э. Ҳ. Ҳолиқовлар сўзга чиқдилар.

Семинар якунида илмий-амалий анжуман раиси, ЎзР ФА Тарих институти директори, т. ф. д. Д. А. Алимова тингланган маърузалар ва иштирокчилар томонидан кенг муҳокама қилинган ҳамда билдирилган мулоҳазалар бўйича ўз хулосаларини баён қилиб, семинар қатнашчиларининг фаол иштироки учун миннатдорчилик билдирди.

Шу билан академик Яҳё Ғуломов номидаги «Ўзбек халқи ва давлатчилиги тарихи» республика илмий семинарининг 10-йиғилиши ўз ишини якунлади.

Э. З. Нуриддинов

МУНДАРИЖА

«Авесто»нинг 2700 йиллигига

- А. Аширов. Ўзбек халқи турмуш тарзида зардуштийлик излари 3

Алишер Навоий таваллудининг 560 йиллигига

- Ф. Қосимов. Алишер Навоийнинг тарихий қарашлари 13

Тарихга янги нигоҳ

- Жалолиддин Мирзо. Термиз салжуқийлар даврида 20
Азамат Зиё. Амир Темури давлатида аёл мавқеи (Сароймулкхоним ҳаёти ва фаолияти) 25
В. Гентшке. Из истории польской диаспоры 34

Тарихшунослик, манба ва талқин

- Р. Гарипов. Историкографический ракурс некоторых аспектов политической и социально-экономической обстановки в Туркестане в начале XX века 44
О. Пуговкина. Зарубежный источник по истории завоевания Хивинского ханства царской Россией 50
Н. Потапова. Обзор архивных источников по истории предпринимательства в Туркестане во второй половине XIX — начале XX века 57
Т. Қозоқов. «Тараққий» газетаси ҳақида 63

Этнология масалалари

- З. Орифхонова. Ҳозирги даврда Тошкент шаҳридаги эркаклар ва аёлларнинг анъанавий йиғинлари 70

Мунозара ва мулоҳаза

- О. Бўриев. «Чоризм» дейиш тўғрими? 78

Илмий ҳаёт: анжуманлар, учрашувлар, баҳслар

- Э. Нуриддинов. Академик Яҳё Гуломов номидаги «Ўзбек халқи ва давлатчилиги тарихи» республика илмий семинарининг навбатдаги йиғилиши ҳақида (2000 йил 29 декабр, Тошкент) 80

МУАЛЛИФЛАР ҲАҚИДА МАЪЛУМОТ

- А. Аширов — ЎзР ФА Тарих институти илмий котиби, тарих фанлари номзоди.
- Ф. Қосимов — Бухоро Давлат университети профессори, тарих фанлари доктори.
- Ж. Мирзо — Термиз Давлат университети доценти, тарих фанлари номзоди.
- Азамат Зиё — Ўзбекистон Республикаси Олий Мажлис «Ёшлар қўмитаси» раиси, тарих фанлари доктори.
- В. Гентшке — Ўзбекистон Миллий университети ходими, тарих фанлари доктори.
- Р. Гарипов — Ўзбекистон Давлат Иқтисодиёт университети ўқитувчиси.
- О. Пуговкина — Ўзбекистон Миллий университети аспиранти.
- Н. Погапова — Алоқа институти «Ўзбекистон тарихи» кафедраси ўқитувчиси.
- З. Орифхонова — ЎзР ФА Тарих институти бўлим мудир, тарих фанлари доктори.

ЭЪЛОН!

«Ўзбекистон тарихи» журнаlining 2001 йил 3-сонини «Авесто»-нинг 2700 йиллиги ва Термиз шаҳрининг 2500 йиллиги нишонланишига бағишлаш мўлжалланмоқда.

Мазкур мавзуларга доир ҳажми 10—12 саҳифадан ошмаган мақолаларни «Ўзбекистон тарихи» журналич таҳририяти 2001 йил I майгача қабул қилади.

Манзилимиз: 700170, Тошкент, И. Мўминов кўчаси, 9-уй. ЎзР ФА Тарих институти, 5-қават, 539-хона, «Ўзбекистон тарихи» журналич таҳрир ҳайъати, тел.: 162-93-21.



788 =

х/р

Индекс 1027